



سوانح عمری بطور ایجاز مختصر مؤلف علیہ الرحمۃ الغفر

اٹھ گزین میں سامنے سے کیسی کیسی صورتیں روئے کس کے لئے کس کس کا نام کیجئے

اے حضرات اس مجموعہ دین ایمان کے مؤلف فاضل اجل مولانا اہل لیل الفخیم مولوی مفتی حکیم محمد عبدالکریم صاحب غفر اللہ لہ میرے استاد تھے اور یہی اسطہ اس مختصر سوانح عمری کے لکھنے کا باعث ہوا +
دوسرے بھی سبب تھے کہ اس کتاب کے دیباچہ میں حضرت مؤلف کے حال کی کم و بیش کچھ تصریح بھی تھی جس سے ناظرین کو کلی یا جزوی واقفیت حاصل ہوتی بنا علیہ مناسب سمجھا گیا کہ کیفیت احوال جناب حضرت بطور ایجاز اس نسخہ کے ضرور شامل کر دیا جاوے +

مولوی فیاض مداح کے والد کا نام حافظ عبدالوہاب تھا قوم سے شیخ فاروقی تھے دہلی آئیگا دا اور پھر تھانہ بازار میں آپ ہا کرتے تھے تاریخ چہارم شعبان ۱۲۳۰ ہجری چہار شنبہ کے دن مطابق چھٹی سدی ۶- جمست اکبری ۳۰ میل شنبہ قیامہ کو عالم ارواح سے عالم جسم کی طرف منتقل فرمایا +
جسم کے ہلکے پھلکے تھے گندمی نگ تھا سر سے تھوڑے تھوڑے بال تھے میانہ قد تھا جب کہیں آتے جاتے تھے تو پرچھوٹا سا عامہ باندھا کرتے تھے ٹانگوں میں اکثر ڈھیلا پانجامہ رہا کرتا تھا گھر میں دو پٹری ٹوپی مل وغیرہ کی اور بھرے رہا کرتے تھے +

آپ کی دو شادیاں ہوئیں اول دفعہ مزاجہاد اللہ بیگ صاحب خوشنویس کے ہاں جو میرزا مرحوم کے بیٹے شاگرد ہیں مشہور ہو گزرے ہیں ان بیوی کے گزر جانے پر دوسری مرتبہ حکیم سید معزز علیخان عرف حکیم میرن صاحب بلوی کے ہاں شادی ہوئی +

حکیم میرن صاحب صوفی ملی ہیں مشہور طبیب تھے حبش خاں کے بہادر کے تھانہ ہی ملازم تھے +
ان بیوی سے ایک صاحبزادے مولوی حکیم محمد عبدالرحیم متا جو میر خلیفہ تھے ہیں لکھنؤ نوجوان موجود ہیں +
آپ فرمایا کرتے تھے کہ فارسی کی متداولہ کتابیں ابنی والد ماجد پڑھیں اور انشا پرانسی کی مشق بھی نہیں کی +
چونکہ مبدیہ فیاض سے طبیعت عمدیابھی چلے تھے پھر کیا تھا فارسی فرصت پا کر محبت لہ حضرت شیخ سعدی شیرازی ع کسب الکن کہ عزیز چہان شہی - علوم اور فنون کی تحصیل پر کرباندھی اپنے عمر کے بڑے حصہ کو علمی ترقی صرف کیا اور ملی میں نچر وقت کے بڑے بڑے عالمون اور فاضلون کی خدمت اور درس میں حاضر ہو کر قدرت

صفحہ	فصل	صحیح	فصل	صفحہ	فصل	صحیح	فصل	صفحہ	فصل	صفحہ	فصل
۱۲	۴	۴۳	۲۱	۴۳	۲۱	۴۳	۲۱	۴۳	۲۱	۴۳	۲۱
۱۳	۵	۴۳	۲۲	۴۳	۲۲	۴۳	۲۲	۴۳	۲۲	۴۳	۲۲
۱۴	۶	۴۳	۲۳	۴۳	۲۳	۴۳	۲۳	۴۳	۲۳	۴۳	۲۳
۱۵	۷	۴۳	۲۴	۴۳	۲۴	۴۳	۲۴	۴۳	۲۴	۴۳	۲۴
۱۶	۸	۴۳	۲۵	۴۳	۲۵	۴۳	۲۵	۴۳	۲۵	۴۳	۲۵
۱۷	۹	۴۳	۲۶	۴۳	۲۶	۴۳	۲۶	۴۳	۲۶	۴۳	۲۶
۱۸	۱۰	۴۳	۲۷	۴۳	۲۷	۴۳	۲۷	۴۳	۲۷	۴۳	۲۷
۱۹	۱۱	۴۳	۲۸	۴۳	۲۸	۴۳	۲۸	۴۳	۲۸	۴۳	۲۸
۲۰	۱۲	۴۳	۲۹	۴۳	۲۹	۴۳	۲۹	۴۳	۲۹	۴۳	۲۹
۲۱	۱۳	۴۳	۳۰	۴۳	۳۰	۴۳	۳۰	۴۳	۳۰	۴۳	۳۰
۲۲	۱۴	۴۳	۳۱	۴۳	۳۱	۴۳	۳۱	۴۳	۳۱	۴۳	۳۱
۲۳	۱۵	۴۳	۳۲	۴۳	۳۲	۴۳	۳۲	۴۳	۳۲	۴۳	۳۲
۲۴	۱۶	۴۳	۳۳	۴۳	۳۳	۴۳	۳۳	۴۳	۳۳	۴۳	۳۳
۲۵	۱۷	۴۳	۳۴	۴۳	۳۴	۴۳	۳۴	۴۳	۳۴	۴۳	۳۴
۲۶	۱۸	۴۳	۳۵	۴۳	۳۵	۴۳	۳۵	۴۳	۳۵	۴۳	۳۵
۲۷	۱۹	۴۳	۳۶	۴۳	۳۶	۴۳	۳۶	۴۳	۳۶	۴۳	۳۶
۲۸	۲۰	۴۳	۳۷	۴۳	۳۷	۴۳	۳۷	۴۳	۳۷	۴۳	۳۷
۲۹	۲۱	۴۳	۳۸	۴۳	۳۸	۴۳	۳۸	۴۳	۳۸	۴۳	۳۸
۳۰	۲۲	۴۳	۳۹	۴۳	۳۹	۴۳	۳۹	۴۳	۳۹	۴۳	۳۹
۳۱	۲۳	۴۳	۴۰	۴۳	۴۰	۴۳	۴۰	۴۳	۴۰	۴۳	۴۰
۳۲	۲۴	۴۳	۴۱	۴۳	۴۱	۴۳	۴۱	۴۳	۴۱	۴۳	۴۱
۳۳	۲۵	۴۳	۴۲	۴۳	۴۲	۴۳	۴۲	۴۳	۴۲	۴۳	۴۲
۳۴	۲۶	۴۳	۴۳	۴۳	۴۳	۴۳	۴۳	۴۳	۴۳	۴۳	۴۳
۳۵	۲۷	۴۳	۴۴	۴۳	۴۴	۴۳	۴۴	۴۳	۴۴	۴۳	۴۴
۳۶	۲۸	۴۳	۴۵	۴۳	۴۵	۴۳	۴۵	۴۳	۴۵	۴۳	۴۵
۳۷	۲۹	۴۳	۴۶	۴۳	۴۶	۴۳	۴۶	۴۳	۴۶	۴۳	۴۶
۳۸	۳۰	۴۳	۴۷	۴۳	۴۷	۴۳	۴۷	۴۳	۴۷	۴۳	۴۷
۳۹	۳۱	۴۳	۴۸	۴۳	۴۸	۴۳	۴۸	۴۳	۴۸	۴۳	۴۸
۴۰	۳۲	۴۳	۴۹	۴۳	۴۹	۴۳	۴۹	۴۳	۴۹	۴۳	۴۹
۴۱	۳۳	۴۳	۵۰	۴۳	۵۰	۴۳	۵۰	۴۳	۵۰	۴۳	۵۰
۴۲	۳۴	۴۳	۵۱	۴۳	۵۱	۴۳	۵۱	۴۳	۵۱	۴۳	۵۱
۴۳	۳۵	۴۳	۵۲	۴۳	۵۲	۴۳	۵۲	۴۳	۵۲	۴۳	۵۲
۴۴	۳۶	۴۳	۵۳	۴۳	۵۳	۴۳	۵۳	۴۳	۵۳	۴۳	۵۳
۴۵	۳۷	۴۳	۵۴	۴۳	۵۴	۴۳	۵۴	۴۳	۵۴	۴۳	۵۴
۴۶	۳۸	۴۳	۵۵	۴۳	۵۵	۴۳	۵۵	۴۳	۵۵	۴۳	۵۵
۴۷	۳۹	۴۳	۵۶	۴۳	۵۶	۴۳	۵۶	۴۳	۵۶	۴۳	۵۶
۴۸	۴۰	۴۳	۵۷	۴۳	۵۷	۴۳	۵۷	۴۳	۵۷	۴۳	۵۷
۴۹	۴۱	۴۳	۵۸	۴۳	۵۸	۴۳	۵۸	۴۳	۵۸	۴۳	۵۸
۵۰	۴۲	۴۳	۵۹	۴۳	۵۹	۴۳	۵۹	۴۳	۵۹	۴۳	۵۹
۵۱	۴۳	۴۳	۶۰	۴۳	۶۰	۴۳	۶۰	۴۳	۶۰	۴۳	۶۰

دفعہ ہو کہ اس کتاب پر کوئی حاشیہ مصنف
کا نہیں تھا اجماع قدحی درج ہے کہ میں خزان
تعبیر اور کوئی حاشیہ و سبب ہو گئی ہو
ما صاحب خلف المصدق مصنف کے ہیں جو
بجائے مولوی عبد الرحیم صاحب لفظ نہ لکھا گیا

دفعہ ہو کہ اس کتاب پر کوئی حاشیہ مصنف
کا نہیں تھا اجماع قدحی درج ہے کہ میں خزان
تعبیر اور کوئی حاشیہ و سبب ہو گئی ہو
ما صاحب خلف المصدق مصنف کے ہیں جو
بجائے مولوی عبد الرحیم صاحب لفظ نہ لکھا گیا

دفعہ ہو کہ اس کتاب پر کوئی حاشیہ مصنف
کا نہیں تھا اجماع قدحی درج ہے کہ میں خزان
تعبیر اور کوئی حاشیہ و سبب ہو گئی ہو
ما صاحب خلف المصدق مصنف کے ہیں جو
بجائے مولوی عبد الرحیم صاحب لفظ نہ لکھا گیا

دفعہ ہو کہ اس کتاب پر کوئی حاشیہ مصنف
کا نہیں تھا اجماع قدحی درج ہے کہ میں خزان
تعبیر اور کوئی حاشیہ و سبب ہو گئی ہو
ما صاحب خلف المصدق مصنف کے ہیں جو
بجائے مولوی عبد الرحیم صاحب لفظ نہ لکھا گیا

کا کام تفویض ہوا مگر افسوس کہ ناقد روانی والی ریاست کے عظمت کے جوہر کوئی ہوا ہے مگر نہ ہی استعمال ہوا ہے۔
 حیرت انگیز ہمارا جوہر صراح سوانی سنگل سنگھ جیسا بہادر راجہ ہی الیائی (آپس) کی مفتی گری پر مامور فرما کر
 ابتدائی تعلیم سے اتھرائی عمر تک بلکہ کتاب بینی کا نہایت شوق، مابین اچھی طرح دیکھا کہ کوئی وقت خاص ہی
 ہوتا تھا کہ مولوی صاحب کے ہاتھوں کتاب علیحدہ رہتی ہو یا لٹکا ہوتی ہو اور کوئی صبح کے وقت در
 کے واسطے طلبہ کا شہر حاضر ہوا کرتے تھے کوئی فارسی کی بڑی بڑی کتابیں پٹھا کرتا تھا کوئی عربی کی صرف
 دیکھا کرتا تھا بعض بعض طالب علم طب منطق اور تصوف وغیرہ وغیرہ کی مولوی صاحب پوری تکمیل تحصیل کی
 آپ بڑی دل نہاد کچھ ساتھ ہر میرا اور غریب چھوٹے کو درس دیتے تھے اور سیر پر یہ کہ بے شاہدہ مفاد
 مطلع و نیوی خالصا و مخلصا سرگرم افادہ دیتے۔

یہ بے پروائی خدا واد تھی کچھ اس سے بڑھ کر بندگی یا گرم بازار کی متانت تھا اور سی متعلق کے باعث درسی بھول
 اولیٰ سی چوک میں تلامذہ پر راض ہو جایا کرتے تھے مزاج بالکل بھولا بھالا سا تھا عداوت و بغض کی ہوا پس
 ہو کر بھی نہیں نکلی تھی گویا اس شہر کے مصداق تھی آزادہ رہیوں اور اس مسلک جو صلح کل ہرگز نہیں کسی
 عداوت نہیں سمجھے۔

زیادہ ملنا جلنا علماء و ملا و پسند نہیں کرتے تھے شہر میں صرف چند متعدد جگہ ہی اپنی آمد و رفت تھی
 بھی گاہے اسے تعلقی یا خود نمائی بالکل مزاج میں نہ تھی۔
 میں نے آپکو علاج معالجہ کرتے ہوئے بھی دیکھا مگر فیوض کی رجوعات خال خال رہا کرتی تھی اکثر
 معالجے اپنے اچھے اچھے کئے جو شہر میں شہور ہیں۔

تصنیف و تالیف کا بھی شوق تھا مختلف علموں میں اپنی تالیفات موجود ہے چنانچہ بحر ان کے بیان
 میں ایک بہت بڑی کتاب لکھی، سترہ (تسلیت زاو جلدہ) زبان فارسی ایک سالہ تحریر فرمایا۔
 یہ رسالہ مطبع انصاری دہلی میں آٹھ برس کا عرصہ ہوا کہ جب چھپ بھی چکا ہے شایقین لائحہ فرمایا
 اور اسی رسالہ پر کسی صاحب نے خان بہادر مولوی محمد انوار الحق صاحب میرٹھی رڈ ٹیڈی صاحبان
 سلمہ اللہ تعالیٰ کے ذریعہ سے دو اعتراض فرمائے تھے کہ انکے جوابات بھی حضرت مولوی صاحب نے
 بہت معقول دیئے۔

اسی طور بہت میں تشریح الاطلاق کی شرح اردو کی - بلاغت میں (ریاض البیان) چند جزو کی کتاب

اور راحت کی اور وہ وہ علم و حکمت آج نام ہی نام باقی رہ گئے ہیں حال کئے اور اپنی محنت اور مشقت کی بدولت عالم و سرکار
 طب حکیم حسن بخش خان قاضی عرف حکیم گوڑیا تھا نیسری جو دہلی میں حضور سراج الدین فرماؤ گا کہ میرے معاصی
 مرزا فخر الدین بہادر کی سرکار میں جہت طبابت پر مامور تھے حال کی وجہ تسمیہ اس گوڑیا کی یہ کہ حکیم صاحب
 مدوح ہمیشہ اپنے ہر کوئی کو چھپا رکھتے تھے اور بجز انکھ ناک کے آپکے چہرے سے کوئی عضو مری نہیں دیکھا تھا اسی
 سے بیگمات اہل قلعہ اس نام سے آپ کو یاد کیا کرتی تھیں اور شہر میں حکیم اور معنی و اسم مشہور تھے +

پھر بعد ان فراغ تحصیل طب جناب مولوی صاحب نے کچھ دنوں طب حکیم نصر الدین خان قاضی وصال خلف حکیم شاد خان
 صاحب فریق ملیزادہ جناب حکیم محمد شریف خان صاحب بلوی کی خدمت میں کیا حکمت اور منطق کی کتاب میں
 فاضل اجل حضرت مفتی صدر الدین احمد خان قاضی آرزو تخلص سے ملاحظہ کیں مدیت اور فتنہ کو جناب مولوی شاد
 محمد اسحق صاحب اندر مرقدہ کو حال فرمایا اور اکثر رسالے علوم اور فنون متفرق کچھ متفرق طور پر دہلی میں کیا
 وقت سے دیکھے اور پڑھے چنانچہ علم معانی سے آگاہ تھے اوفاق و تفسیر میں دستگاہ تھی ضرر کے بعض بعض قدر
 اور سبب اور سند سے ماہر اور واقف تھے کہ سید قدوسی شہر گوئی کا بھی ذوق رکھتے ایک روز اپنا ایک قصیدہ
 فارسی کہا ہوا بھلا بھی دکھلایا تھا فارسی شریکی ترکیب بھی تھی گرا برد و کارنگ قدیم طرز کا تھا +
 فرمایا کرتے تھے کہ دہلی میں ہنگام طالب علمی اچھے اچھے طالب علموں سے علمی بحث ہوا کرتا تھا اور اکثر علما و اولیاء
 میرا امتحان لیا کرتے تھے اور خوب وکد ہوا کرتی تھی ایک روز امام الدین خان صاحب نے (زاد فارسی) کے صاحب
 میں ایک سوال کیا اور میں اس کا جواب دیا کہ حکیم صاحب نے اس کو پسند فرمایا +

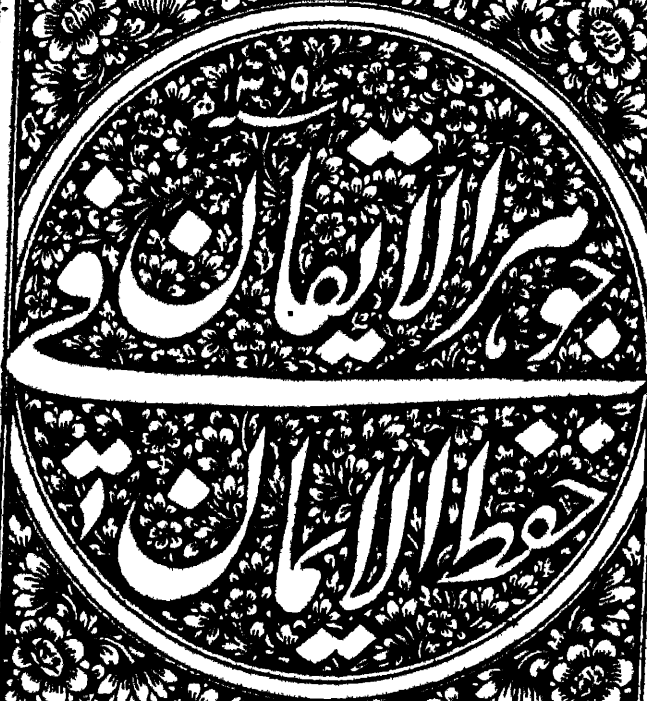
ایک دفعہ حندال کلامہ راقم کے عمویضاً قبلہ حاجی حکیم محمد زکریا بیگ صاحب مدظلہ نے جناب مولوی صاحب کے علو
 استعداد کے ثبوت میں فرمایا کہ غدری پہلے لکھنؤ میں عربی کالج قائم ہوا اور جان میں مدرسہ جناب مفتی محمد
 صدر الدین خان صاحب مرحوم مفتی سے درجہ امت کی کہ آپ نے لاندہ وغیرہ میں کوئی عالم حکوم دین مفتی صاحب جناب ابو
 صاحب و سمولینا محمد لور احسن صاحب شاگرد رشید حضرت مولوی محمد فضل حق صاحب بلوی کو وہاں بھیجے کے واسطے
 تجویز فرمایا اور دونوں حضرات کا امتحان لیا گیا +

آخر میں تکمیل تحصیل ریاست بلگرام میں حکیم حسن بخش صاحب کے صاحبزادے حکیم عبد الحق صاحب کی واسطے
 عہدہ طبابت پر مامور فرمائے گئے اور تھیں پندرہ برس تک اسی ریاست میں رہے غدر کے بعد بہار چلے
 شیوہ ان گھجی سکینٹھ اشہی کے عہد میں بہار شہر نامور اور زمین تشریف لے گئے اور پھر کراچیاں میں سرشارتہ

حکیم صاحب
 غایت اعلیٰ
 و بیاد کا حال
 بہار شہر کا حال
 لکھنؤ کا حال
 انصاریہ میں
 رہا اور ان میں
 میں نے کچھ
 بہت مفصل
 جو میں یاد رکھا
 جو میں یاد رکھا
 جو میں یاد رکھا

وَمِنَ عَظَمِ السَّعَاءِ فَاتَّقُوا لِقَائَهُ

الشيخ العلامة الفاضل المحدث الميرزا محمد باقر خراساني صاحب المصنفات الجليلة



پیشکش کنندہ مولانا محمد رفیع صاحب مولانا محمد رفیع صاحب مولانا محمد رفیع صاحب

اِحْکَامُ الْمَطَارِ بِأَهْتَامِ مُحَمَّدٍ الْغَفَّارِ

تحریر فرمائی فارسی کے اضافات میں بھی ایک سالہ یادگار ہے علاوہ انکے اور بہت سی تصانیف ہیں +
 سینے اکثر ان تالیفات و تصنیفات کے ختم کی تاریخیں بھی لکھا لکھ کر ایک نسخے پر لکھ دی ہیں
 اور انتشار و بعد تعالیٰ بشرط زندگی جو کتاب اپنی طبع ہوگی میں اسکی تاریخ طبع بھی ضرور لکھو لگا +
 آخر کا بقول شاعر ۵ لائی حیات آئے قضا لیچلی چلے + اپنی خوشی نہ گئے نہ اپنی خوشی چلے +
 جناب مولویضانے بعارضہ تپ ۱۲۳ سال کی عمر شریف پاکر تاریخ ۲۳ رخی ۱۲۳۰ ہجری
 مطابق ۳۰ جولائی ۱۹۱۱ء بروز پنجشنبہ وقت بارہ بجے دن کے اس جہان ناپائیدار سے عالم
 جاوداتی کو انتقال فرمایا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون ۵

آپکی برآں شربت نامدار	بفضلت تو باران رحمت یار
-----------------------	-------------------------

آپکا جو وقت یہ واقعہ ہوا ہے اور جازہ لیکر چلے ہیں اسوقت اربسیاہ محیط آسمان تھا گویا آسنے
 لباس ماتی پہن کھا تھا اور پھوارین پڑ ہی تھیں یعنی اشک غم کھا کھوٹ کر رہے تھے جنازہ کے تھے
 دوزخ آدمی کے قریب فسوس ہزار افسوس کا وظیفہ پڑھتے چلے جاتے تھے +
 شہر کے باہر لال دروازے کے قریب مورسراے اور کیدل گنج کے پاس بھونرا شاہ کے کئیے میں
 جہان اکثر لوگ مدفون ہیں آپکو دفن کیا۔ راقم سرسیدہ حال نے اپنی تاریخ وفات کے جو چار مصرعے
 موزون کئے تھے وہ منظر یادگار یہاں پر درج کیے جاتے ہیں۔ وہو ہذا ۵

سدا ہمارے وہ جنت النخل کو	موسے تھے جو استاد جبر الکریم
اسی وقت تاریخ رحلت فصیح	یہ لکھی ہوا ہائے مرگ عظیم

میں بھی بعد اظہار افسوس و ملال اس واقعہ و دعائے مغفرت حضرت مولانا محمد و مناک کے شکر لیس
 امر کا بدرگاہ جناب باری ادا کرتا ہوں کہ آپکی آسامی مفتی گری آپکے لائق فرزند و شاگرد مولود
 منشی محمد عبد الرحیم صاحب سلمہ بعد تعالیٰ اپنی خوش قسمتی کی بدولت راج سے مقرر فرمائے
 گئے اور یہ جہدہ مفتی گری اُنکو تفویض ہوا اللہم زد فرد +

محروہ احقر محمد عمر اللہم حفظہ من اشرو الضر و خلف احمد

حضرت حکیم محمد یحییٰ بیگ صاحب بلوی لازم

قدیم راج الورق

(خارج و لواصب کہ ہر محیثت کو کفر کہتے ہیں اور ظاہر یہ کہ منکر قیاس میں اور نجد یہ کہ اہل سنت
 انبیا و صلحا انکا شعار ہے) تقریر ملت کر بصورت دیگر ظاہر کرنے شروع کئے کہ حوام کو تیز نبوئی
 نہ کوئی حاکم اسلام تھا کہ بندوبست انکے ممانعت و تخریج کرتا شدہ شدہ ایک فرق کا عقیدہ
 ہی موافق ان مذاہب باطلہ کے ہو کر گمراہ ہو گئے اور اسکو میں توحید اور اتباع سنت جانتے
 لگے اور علم دین یہاں سے کم ہو گیا۔ مار و حفظ گوئی کا ترجمہ اردو بعض احادیث اور آیات قرآن
 اور چند مسائل اردو فقہ پر ہو گیا۔ انکو یہ خبر نہیں کہ علماء اہل سنت کے نزدیک اس آیت اور حدیث
 کے کیا معنی ہیں اور اہل مذاہب باطلہ نے کیا سمجھے ہیں اور ہم عقیدہ کن لوگوں کا اختیار کرتے
 ہیں آیا ہمارا ایمان درست رہا یا نہیں۔ اور اکثر و عظیم اس زمانہ کا یہ حال ہے کہ اردو بھی
 اچھی طرح نہیں پڑھ سکتے اور اگر پوچھو تو فرائض اور سنن نماز اور وضو بھی اچھی طرح مفصل نہیں
 بیان کر سکتے اور آیات نسخ اور منسوخ کا نو کیا ذکر ہے گرد یہاں میں وعظ کہتے پھرتے ہیں
 اور نشان انکی غلط بیانی اور دروغ گوئی کا یہ ہے کہ کوئی آیت یا حدیث پٹھکر اپنے قیاس اور
 اجتہاد سے جو کچھ منہ میں آتا ہے اور جی چاہتا ہے کہتے ہیں حوالہ کسی تفسیر کا نہیں دیتے کہ فلاں
 تفسیر میں اس آیت کے یہ معنی لکھے ہیں یا فلاں مجتہد نے فلاں کتاب میں اس حدیث
 سے یہ مسئلہ بیان کیا ہے تاکہ صحت اسکی معلوم ہو بلکہ بڑی دلیل یہ ہوگی کہ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا نہیں ہوا یہ بدعت ضلالت ہے۔ اگرچہ یہ قول مخالف علماء
 اہل سنت ہے جیسا آگے آویگا مگر جو تسلیم کیا جاوے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کے وقت
 میں جو کچھ نہیں ہوا وہ سب ضلالت ہے تو چاہئے کہ قرآن مجید کے اعراب اور حدیث کی
 تدوین اور بناؤ مدارس سب بدعت ضلالت ہو اور جہاد میں توپ اور بندوق سے لڑنا ضلالت
 ہو بلکہ جب یہ لوگ ایک وقت کسی قدر قرآن شریف کسی طرح پڑھتے کہ ہاتھ میں لیکر یا رمل
 پر رکھ کر پڑھتے تو چاہئے کہ ثابت کریں کہ اسوقت اسی طرح بیٹھ کر اسی قدر قرآن آنحضرت
 صلعم اور صحابہ رض نے پڑھا ہے نہیں تو یہ پڑھنا بدعت ضلالت ہے اور ظاہر ہے کہ دیکھ کر پڑھنے
 والے تو سب بدعت ضلالت میں مبتلا رہیں اسلئے کہ کہیں دیکھ کر پڑھنا قرآن کا آنحضرت
 صلعم سے ثابت نہیں بلکہ لکھنا قرآن کا بھی بعد آنحضرت صلعم کے ہوا ہے پس خدا پناہ میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لا شريك له في الألوهية وكمال صفاته المتعالي عن جميع
 النقص في صفاته وذاته - فسيحان ذي الملك والملكوت الذي تنزه عن
 النوالد والمولود وصار بذاته واجب الوجود تعالى في احديته عن العداق
 عن في عظمته ان ينحصره الحد - فقد من ان تحيط بعظمته العلوم - وان
 تدرك كنهه جلاله فهو لا اول ولا وليته ولا آخر لا خريته - اشهد ان لا
 اله الا الله وحده لا شريك له المتعالي عن الحصر - احاطة العبارات والمقد
 ان تعلم ذاته بالتصريح والاشارات - واشهد ان محمداً صلى الله عليه وسلم
 رسوله المعظم ونبيه المكرم شمس العلم والهداية وبل الكمال والذات قائم
 المرسلين وخاتم النبيين سيد الاولين والاخرين وشفيع المذنبين و
 المرسلين - صاحب لوا الحمد والمقام المحمود مفتاح خلائق الوجود والوجود - قائل
 او تبيت جوامع الكلم واتباعه صراط الاقوام المبعوث الى كافة الامم المنبوع
 بالوجوب بما جاء من عند الله الاعظم - والمصدق بما نزل به الروح الامين
 على قلبه الا فخر صلى الله عليه وعلى آله بدل الدجى واصحابه بنجر الهدى في جميع
 اتباعه من الصالحاء والعلماء اما بعد جوكره ايك عرسه من هز وستان من حكومت
 اسلام زهبي تقي اس سبب بعض لوكون في موقع پاكر باخواس شيطان عتاقه نذا سبب باطله

اصہبائی تھا کہ ایک سالہ رد قیاس میں لکھا تھا اور قرآن کو مخلوق کہتا تھا آخر طرف سے نفیرین اور
 سزوش اسعد مہدی کہ نیشاپور سے نکالا گیا اور محمد بن یحییٰ اور اسحاق ابن راہویہ اور دیگر علمائے فکروالما
 اور بغداد میں جب آیا امام احمد حنبل نے اسے اپنی مجلس میں نہ آنے دیا اور اسکی ضلالت پر فتوے
 لکھے گئے سنہ دو سو ستر میں بھال خراب مر گیا۔ بعد اسکے ابن حزم ظاہری حکومت بنی عباس میں
 پیدا ہوا اور مجمع علماء میں اسکی کتابیں جلالی لکھیں اور حکم ضلالت کا اس عقیدہ پر لکھا گیا اور سنہ
 چار سو چھپن میں مرا اور اسکے رد میں حافظ احمد شہ قلیب الدین علیہ اور عبدالحق ابن عبد اللہ انصاری
 نے رسالہ لکھا اور اسکی غلطیاں ظاہر کیں اور گستاخی جو ائمہ کبار کی نسبت کی تھی اُسپر حکم ضلالت
 لکھا اور اسکی ضلالت سے ایک یہ بھی تھا کہ مزامیر کو حلال بلکہ مستحب کہتا تھا اور اس باب میں
 اُس نے اور اسکے شاگردوں نے رسالے لکھے ہیں بعد اسکے سنہ ساسو پنج میں ابن تیمیہ ظاہری پیدا
 ہوا کہ خدا کو مجسم کہتا تھا اور سفر زیارت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام اور تحقیر اور توہین
 بعض خلفائے راشدہ اور ائمہ مجتہدین طریقہ اسکا تھا صراط مستقیم کتاب اسکے اسباب میں موجود
 ہے آخر علمائے عصر شیخ ابوداؤد ستان اور شیخ کمال الدین اور تقی الدین سبکی نے اُسکے عقیدہ
 باطل کو دیکھا اور اُسے گرفتار کر کے مدرسہ کا علیہ مصر میں لینگے مجلس منعقد ہوئی اور تمام قاضی اور
 مفتی جمع ہوئے اور اُسکو قائل کیا اور حکم سلطان تمام بلاد میں جاری ہوا کہ عقیدہ ابن تیمیہ خلاف
 اجماع ہے جو کوئی اسکی پیروی کر لگا سزا یاب ہوگا پھر تحقیق اولیاء اللہ اور توسل نبی الرحمن میں گنہگار
 ہوئی آخر اس مقدمہ میں قید ہوا کہ اہانت اولیاء و مشائخ و علماء کفر ہے اور توسل نبی الرحمن متفق
 علیہ علمائے امت ہے مگر اسکا گمراہ ہے چنانچہ زمانہ دولت ناصر یہ میں ابن تیمیہ نے توبہ کی اور
 رہائی پائی جب شام میں آیا تو پھر ایسی باتوں سے قید خانہ دمشق میں قید ہوا اور حکم عام بادشاہی
 جاری ہوا کہ جو کوئی ابن تیمیہ کے عقیدہ پر ہو اسکا خون اور مال حلال ہے اور ابن تیمیہ قطع نظر ظاہری
 ہونیکے خارجی بھی تھا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہما کی جناب میں ابدی
 کرتا تھا غرض کہ ایام حکومت اسلام میں جسے خلاف دین کوئی بات کہی سزا یاب ہوا اسی طرح عبد اللہ
 نجدی اگرچہ دعویٰ حبیلی مذہب کا رکھتا تھا مگر جب بقصد حصول حکومت بے ادبی و خاب کتاب
 اور اہل بیت رسول اہل تہذیب اور دیگر صلحا سے مومنین کی کرنی شروع کی اور گستاخی میں

اور اہل بیت کرام اور عظیم حرمین جانی رہے اور آئادہ غارتگری اور قتل اہل حرمین پر بصورت جہاد
 جو جائزین پھر وہ کتاب سب نامیوں پاس واسطے دعوت عوام الناس کے بھیجی گئی عجب
 سب نے باغوائے شیطان قبول کیا کہ حرمین قابل جہاد ہے ساتھ قتل اور غارتگری کے
 حرمین میں ثواب جہاد حاصل کرنا چاہئے۔ تب ایک شخص سعود نام سنہ بارہ سو اسیس میں
 بنام نہاد زیارت کعبہ آخر زمانہ سلیم ثالث میں روانہ ہوا ہر چند لوگوں نے تشریف سے واسطے
 جمعیت لشکر کے کہا مگر شریف نے یہی کہا کہ وہ مشہور قاصد شرک و بدعت ہے ہتک حرم اور
 غارتگری کیونکر کرے گا اسی گفتگو میں وہ قرن المنازل تک آیا اور کعبہ کو چھوڑ کر طائف گیا اور
 سب کو یہ بہانہ ملاقات کے بلا کر قتل کیا اور خوب غارتگری کی اور وہاں سے مراجعت طرف
 مکہ معظمہ سیف زمان اور غارت کنان کر کے جو حق غارتگری اور قتل کا تھا خاص بیت اہل
 میں کیا اور تمام شریف اور سادات کو قتل کیا جو بھاگ گئے وہیں رہے غرض کہ کوئی گھر نہ
 معظمہ میں قتل اور غارتگری سے خالی نہ رہا اور بعض مساجد اور مقابر تہرکہ اور آثار صحابہ اور اہل
 مثل مسجد امام ابن مالک و غیرہ تمام منہدم کر کے ارادہ قتل و نہیب اہل یان دینیہ کیا اور
 قصد ڈھانے روختہ مقدسہ نبویہ کا مصمم رکھتے تھے اسلئے کہ اُسکو منہم اکبر کہتے تھے مگر سنا
 کہ جب لوگ اس ارادہ ناپاک سے وہاں پہنچے اور دروازہ کھولا فوراً ایک اثر دہائے عظیم نکلا
 کہ اُسکی گرمی سالس سے سب لوگ مر گئے اور کہتے ہیں کہ لاشیں بھی متعفن ہو گئی تھیں کہ
 نوبت غسل اور دفن کی نہ پہنچی ہزار وقت شہر کے باہر کھینچ کر پھینک دیا غرض بعد
 طے مراتب جو دستم ایک سردار کو وہاں مع فوج چھوڑ کر معاودت مکہ معظمہ میں کی اور تمام اطراف
 ملحقہ حجاز اور نجد میں نہیب اور قتل شروع کیا اور کچھ شہروں عراق میں بھی دست درازی کی
 اور کر بلائے معلیٰ کو بھی خوب لوٹا اور قتل کیا اور جتہ پر سبب جمعیت فوج اور توپوں کے حملہ آور
 ہوئے تھے کہ سلطان محمود خان سنہ ایک ہزار و سو تینیس میں تخت نشین ہوا اور انتظام
 سلطنت بخوبی اور قرار واقعی کیا اور قلع و متع نجد یونکا بالکل کیا اور تمام حساب غارت کر دئے
 چھین کر حرمین میں اپنی اپنی جگہ پہنچایا اور دیگر اموال تجارت مدعیان رعایا کو سپرد کیا اور باقی
 مال جو جہاد نجدیوں سے ہاتھ آیا تھا نقد و جنس سے سب اہل یان حرمین تقسیم کیا اور اہل بیت

نقل سادات اور غارتگری کرنے لگا بادشاہ اسلام نے استیصال سے یکجا مع اتباع اسکے کیا اور یہاں
 ہندوستان میں سبب نہونے حکومت اسلام کے کوئی مانع نہیں ہوتا خواہ اپنی فروغ معاش
 اور حصول جاہ کے لئے عقیدہ باطلہ متبعین سابقین سے برخلاف اہل سنت جو چاہتا ہے کہتا ہے
 اور عقائد عوام الناس کے خواب کرتا ہے لہذا بیان معنی شرک و بدعت مع چند مسائل متعلقہ اسکے
 جیسے علماء و حرمین نے تحقیق کی ہے سن بارہ سو ترانوے میں اردو زبان میں واسطے ہدایت عوام
 کے لکھے ہیں اگر کوئی مختصر اپنے ابتداع پر نہو اور بچشم انصاف اور طلب حق کے مطالعہ کرے تو شاید
 راہ یاب ہو و ما علینا الا البلاغ المبین - واللہ یصلی من لیشاء الی صراط مستقیم
 صحیح بخاری میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے دربارہ نجد کے کہ فرمایا جو غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 لہذا الزلزال والفتن و بہا یطلم قرن الشیطان مصداق اس حدیث کا کہتے ہیں کہ
 عبدالوہاب نجدی سب سے جو سلطنت ترکی میں بد نظمی واقع ہونے سے موقع پا کر دن جمعہ کے نہ
 بارہ سو اٹھارہ ہجری میں ایک مجمع عام کیا اور سردار دن کو جمع کر کے یہ بات کہی کہ شرع میر
 ہونا خلیفہ کا واجب ہے واسطے اقامت جمعہ اور عیدین اور حدود اور قصاص اور دوسری مظلومان
 کے اور سلطان روم فقط برائے نام ہے اسکا نام خطبہ میں جھوٹ پڑھا حرام ہے کسی کو
 اپنے اوپر حاکم کر دے اور اسکی اطاعت کر دے سب نے اسی کو پسند کر کے حاکم کیا اور اسکا نام خطبہ
 میں بمقام نجد وغیرہ پڑھا گیا اور اطراف و جوارب نجد میں اسی کی طرف سے قاضی اور نائب
 اور عامل مقرر ہوئے اور وہ خود اختراع دین جدید میں مصروف ہو بعض مسائل مذہب
 مشرکہ اور خناج اور ظاہریہ اور بعض اپنی طبیعت سے لگا لکڑ اپنی رائے کے موافق انکو مدلل بآیات
 و احادیث کیا اور ایک کتاب بنائی بعدہ اسکے بیٹے محمد نام نے اس میں ایک مقدمہ اور ملایا
 اور اسکو مفصل آراستہ کر کے اسکا نام کتاب التوحید رکھا اور اس میں دو باب کئے ایک رد شرک
 اور دوسرا بدعت میں اور خلاصہ اسکا یہ کہ جو کام متعلق بتعظیم و تکریم انبیاء اور اولیاء تھے یا
 برکت حاصل کر چکے آثار متبرکہ انکے سے سب پر حکم شرک اور بدعت جاری کیا گیا فصل
 مقوم اس مذہب کی امانت اور تحقیر انبیاء اور اولیاء ہے اور رؤفہ اقدس سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 نام صنم اکبر رکھا اور یہ ساری تدبیر اسلئے تھی کہ لوگوں کے دلوں میں سے عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(ترجمہ) اور یہ ساری تدبیر اسلئے تھی کہ لوگوں کے دلوں میں سے عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ جو شخص اللہ کی محبت کرے وہ اللہ کی محبت سے محبت کرے اور اللہ کی محبت سے جو شخص اللہ کی محبت کرے وہ اللہ کی محبت سے محبت کرے (۹)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اہل ایمان اور واجبات سے بھی استیصال کرنا شروع کیا اس لئے کہ محبت الہی دلیل محبت الہی ہے اور محبت الہی فرض ہے جیسے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ یعنی جو لوگ مسلمان ہیں وہ سب پر غالب رکھتے ہیں محبت خدا کو اور قُلْ إِنَّ كَانِ الْبَاءُ كُفْرًا وَ إِنْ خَا الْكُفْرُ وَأَزْوَاجُهُمْ وَ عَشَائِرُهُمْ وَ أَصْوَالُهُمْ أَقْتَلُ فَمَنْ هُمْ وَ تَجَارَةً فَتُخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَ مَسَاكِينَ تَرْضَوْنَ لَهَا احْبَبْ إِلَيْكُمْ مَنِ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ الْح اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بندہ جب تک خدا اور رسول کو سب چیزوں سے زیادہ دوست نہ رکھے تب تک اس کا ایمان درست نہیں ہے اور پوچھا صحابہ رضی اللہ عنہم نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ایمان کیا چیز ہے فرمایا بندہ خدا اور رسول کو سب چیزوں سے زیادہ دوست رکھے اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تک بندہ خدا اور رسول کو اہل اور عیال اور ذوال مال اور تمام خلق سے زیادہ دوست نہ رکھے تب تک ایمان نہ نہیں اور ایک عربی نے پوچھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ قیامت کب ہوگی آپ نے فرمایا کہ اس دن کے لئے تو نے کیا رکھا ہے اُس نے عرض کیا کہ نماز اور روزہ تو میں بہت رکھتا نہیں ہوں لیکن خدا اور رسول کو دوست رکھتا ہوں فرمایا کہ قیامت کو تو اُس کے ساتھ ہوگا جسے دوست رکھتا ہے اور یہ دعا پڑھتا ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَ حُبَّ مَنْ احْبَبَكَ وَ حُبَّ مَا يَقْرَبُكَ لِي حُبَّكَ وَ لِي حُبَّكَ احب الی من الماء البارد غور کرنا چاہئے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم طلب کرتے تھے محبت دوستانہ خدا کی اور محبت اُس چیز کی کہ خدا سے ملاوے اور یہ لوگ متنفر کرتے ہیں لوگوں کو محبت انبیاء اور صلحا سے اور ظاہر کرتے ہیں اُمنین کفر اور بدعت ضلالت اہل حق اور جھوٹ جیسا کہ آگے بیان ہوگا اور ایسے ہی وارد ہیں حدیثین صحیح محبت اور عظمت اہل بیت میں۔ اول قرآن شریف میں ہے قُلْ لَا اسْتِغْنَاؤَ عَلَیْهِ الْغَنَاءُ إِلَّا الْمَوَدَّةُ فِي الْقُرْبَى کہ محبت رشتہ داران رسول مقبول میں مقصود ہے اور بخاری اور مسلم میں ہے کہ جناب امام حسن رضی اللہ عنہ تھے کہندے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور آپ کہتے تھے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحبہ واحب من یحبہ یعنی میں دوست رکھتا ہوں اس کو یا اللہ تو بھی دوست رکھ اس کو اور دوست رکھ اس کو جو اس سے دوستی رکھے پس جب مابنی صلی اللہ علیہ وسلم مقبول ہے تو دوستانہ جناب امام حسن و محبوب خدا ہیں۔ اور فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے احب الی اللہ لما

عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ جو شخص اللہ کی محبت کرے وہ اللہ کی محبت سے محبت کرے اور اللہ کی محبت سے جو شخص اللہ کی محبت کرے وہ اللہ کی محبت سے محبت کرے (۹)

اور آثار تبرک کے کہ نجدیوں نے منہدم کر کے حکم دیا اور کچھ شیعہ زیدیہ نے کہ مذہب وہابیہ بنا دین میں اختیار کیا تھا اور غازیگری ہوال سلمانان اس طرف کے کرتے تھے بنام ابلاہیم پاشا حکم واسطے ہتھیار اُنکے بھیجا کہ بعد وفات سلطان محمود خان عبدالجید خان اُنکے بیٹے نے تاکہ تمام حجاز اور یمن اور شام سے ہتھیار لے کر نجد یونکا کیا کہ سب طبع حکم اسلام ہوئے اور اس مذہب جدید کو یہ کی اور کچھ لوگ مفروا طرف ہند میں آئے اور کچھ پوشیدہ وہیں رہے مثل شیعوں کے تقیہ کیا اور علمائے مکہ نے رد اس کتاب التوحید شیخ عبدالوہاب نجدی حنبلی کا لکھا کہ مشہور بہدلیہ و لمعہ مکبہ ہے اور کہتے ہیں کہ جب وہابیوں نے بعد تسلط مکہ معظمہ پر جب جمع کیا اُن لوگوں کو جنہوں نے ہر اُنکے کفر کی تھی تو مقتدا اور شیخ مکہ حضرت عمر عبدالرسول سے سعود نے کہا کہ تمہارے کفر پر کس سبب سے حکم کیا اُنہوں نے کہا کہ تم اپنی کتاب لاؤ میں نشان دوں سعود نے کتاب پیش کی اُس میں لکھا تھا کہ جو کوئی اموات کو نبی ہو یا ولی غیر وقت زیارت قبر کے پکارے شرک ہے شیخ العلماء مکہ نے فرمایا کہ یہ عجب شرک ہے کہ ہر نماز میں موجود السلام علیک ایہا النبی اگر یہ عقیدہ مسلم ہو تو سب صحابہ و تابعین اور ائمہ مجتہدین اور جمیع افراد امت شرک سے نجات نہیں پاتے ہیں اور دلائل قاطعہ سے قائل کیا اور سعود خصہ میں آیا اور شیخ العلماء نے پناہ بخدا لگلی اس حصر میں خبر آمد لشکر ابراہیم پاشا بندہ جدید میں مشہور ہوئی کہ وہ راہی بندہ جدید ہوا اور شیخ محفوظ ہے۔ اب جانا چاہئے کہ وہابیہ ہندوستان کے اُنسے بڑھکر ہیں کہ وہ پکار نیکی غیر وقت زیارت قبر شرک کہتے تھے یہ لوگ قبر پر بھی پکارنے کو شرک کہتے ہیں اور حب نجدیوں کو قتل اور لوٹ حریم کی کہ وہ ان احوال کثیرہ تھے منظور نظر تھی اور اُنکے لئے کوئی تدبیر سوا سے اسکے نہ تھی کہ بزرگی اور عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت اور صلحا کی لوگوں کے دلوں سے کم ہوا اور بزرگی آثار تبرک انبیاء اور صلحا اور توقیر حریم قلوب حوام میں سے نابود ہو جب آمادہ قتل اور نہیب حریم ہوں اسلئے یہ بہانہ کفر و شرک ایسی باتیں کہنی شروع کیں کہ جیسے محبت اور عظمت اُنکی کم ہوا اور لوگ واسطے اجتناب کے شرک سے اُن باتوں سے پرہیز کریں اور اُنکو اپنی عقل سے مدلل کیا آیات اور احادیث کے ساتھ بڑھایا علمائے اہل سنت کے تاکہ جلد لوگ دام تزویر میں گرفتار نہ ہوں اور حوام الناس کو اپنے ساتھ اس فریب سے متفق کیا اور تعظیم و محبت انبیاء اور صلحا اور اہل بیت

۲۰
لا بد از اینست
کہ

رکھتے ہیں اسی جہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بعد نزول ان آیات اور فرمانے ان احادیث کے محبت
 اور تنظیم رسالت میں کمی نہیں کی۔ اور ان بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با اتفاق علماء کفر ہے خواہ
 صریحاً ہو یا ضمنیاً اور لفظاً یا اشارتاً اور کثرتاً اور یہ مضمون ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط نہیں
 ابھی ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے کہ **فَلَا يُلْقِيَهُمْ**
حَتَّىٰ غَنِيَةً أَحَدًا **الَّذِينَ لَا تَصِفِيَهُمْ** **مِنْ رَسُولٍ** **مَعْنَى** **لَا يُلْقِيَهُمْ** **مِنْ** **رَسُولٍ** **مَعْنَى** **لَا يُلْقِيَهُمْ** **مِنْ** **رَسُولٍ**
 کہ راضی ہوا اس سے آگے بیان اس آیت کا آویگا اور تفسیر عزیز مفصل لکھا ہے اور حدیث علت علم
 الاولین والآخرین یعنی دیگیا میں علم اگلے پچھلوں کا وان اللہ ذی الملالادض فرات مشاہد
 و معارفہا یعنی پیش کی خدائے واسطے میرے زمین پس کیجی میں نے تمام شارق اور مغرب اسکی
 گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے کہ
 ذی القربی کے کیا بلکہ واسطے نامی است اور جمیع نبی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول شافع واول مشفع وادعو من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے
 اول من اشفع من امتی اهل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب اور مالک ہونیکا حال
 یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے ولتیت بمفا یقع خلائق
 الارض فوضعت فی یدی اور دوسری روایت میں **عَطَيْتُ** **الْكَذَّابِينَ** **الْأَحْمَرُ** **وَالْأَبْيَضُ** **أَوْسَرَنِي**
 ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہونگے کہ یہ فرمانا کمال علو و صلہ ہے آپکا اور بیان ہے عظمت
 مرتبہ احکام الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہاں کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم انکا غلط ہے بقول سعدی
 چشم بداندیش کہ برکنہ باد و عیب نماید ہنسش در نظر و مگر جب فصل مقوم اس نہ سبکے اور عہد
 سے تو میں اور تحقیر انبیاء و صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوا سے امانت کے جو اہل بی ایمانی اور ضلالت
 کی سبب نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہوا کہ محبت انبیاء و اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم اور جمیع صلحا و ایمان کی ہے اور سبب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ
 ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے المؤمن مع من احب یعنی حشر آدمی کا جسکو دوست رکھے
 اس کے ساتھ ہوگا اسی سبب لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت صلعم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے
 کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین ہزار

اور ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط نہیں
 ابھی ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے
 قرآن میں ہے کہ **فَلَا يُلْقِيَهُمْ**
حَتَّىٰ غَنِيَةً أَحَدًا **الَّذِينَ لَا تَصِفِيَهُمْ** **مِنْ رَسُولٍ** **مَعْنَى** **لَا يُلْقِيَهُمْ** **مِنْ** **رَسُولٍ** **مَعْنَى** **لَا يُلْقِيَهُمْ** **مِنْ** **رَسُولٍ**
 کہ راضی ہوا اس سے آگے بیان اس آیت کا آویگا اور تفسیر عزیز مفصل لکھا ہے اور حدیث علت علم
 الاولین والآخرین یعنی دیگیا میں علم اگلے پچھلوں کا وان اللہ ذی الملالادض فرات مشاہد
 و معارفہا یعنی پیش کی خدائے واسطے میرے زمین پس کیجی میں نے تمام شارق اور مغرب اسکی
 گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے کہ
 ذی القربی کے کیا بلکہ واسطے نامی است اور جمیع نبی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول شافع واول مشفع وادعو من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے
 اول من اشفع من امتی اهل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب اور مالک ہونیکا حال
 یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے ولتیت بمفا یقع خلائق
 الارض فوضعت فی یدی اور دوسری روایت میں **عَطَيْتُ** **الْكَذَّابِينَ** **الْأَحْمَرُ** **وَالْأَبْيَضُ** **أَوْسَرَنِي**
 ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہونگے کہ یہ فرمانا کمال علو و صلہ ہے آپکا اور بیان ہے عظمت
 مرتبہ احکام الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہاں کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم انکا غلط ہے بقول سعدی
 چشم بداندیش کہ برکنہ باد و عیب نماید ہنسش در نظر و مگر جب فصل مقوم اس نہ سبکے اور عہد
 سے تو میں اور تحقیر انبیاء و صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوا سے امانت کے جو اہل بی ایمانی اور ضلالت
 کی سبب نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہوا کہ محبت انبیاء و اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم اور جمیع صلحا و ایمان کی ہے اور سبب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ
 ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے المؤمن مع من احب یعنی حشر آدمی کا جسکو دوست رکھے
 اس کے ساتھ ہوگا اسی سبب لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت صلعم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے
 کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین ہزار

خدا کا نام ہے اور یہ دعا ہے
 ہمارا دعا ہے کہ ہمیں اللہ سے
 ہر کام میں کامیاب رہیں
 آمین

یغفر و کم من نعمة فاجوبنی بحب الله واجبوا اهل بلیتی بحبی یعنی اول دوست رکھو خدا
 کو سبب نعمت کے اور دوست رکھو مجھ کو سبب محبت خدا کے اور دوست رکھو اہل بیت میرے
 کو سبب محبت میری کے اور فرمایا کہ من اجنبی کان معی فی الجنة جو مجھے دوست رکھے ہوگا
 میرے ساتھ جنت میں پس محبت انکی ملاصحت ایمان ہے اور باعث دخول جنت اور امانت
 انکی باعث کفر جیسا کہ حدیث میں ہے من اهاننی فقد اهان الله ومن اهان الله فقد
 کفر یعنی جسے میری امانت کی خدا کی امانت کی اور جس نے خدا کی امانت کی بیشک کافر ہوا اور
 شعار اور وعظ ان وہابیوں کا ہے کہ کبھی آیات اور احادیث فضائل اہل بیت اور جناب
 رسالت مآب صلعم کے نہیں کہتے اگر بیان کرینگے تو بعض آیتیں پڑھکر بیان ایسا کچھ کریں گے
 جس سے محبت اور عظمت رسول صلعم اور اہل بیت اور صلحا کی حوام کے دلوں میں سے جاتی
 رہے مثلاً کہتے ہیں قل لا انا بشر مثلكم لو علمت ان الله قد اقر قلبی انکنت اهل بیت اور قل لئن کنت
 من الخائضين وما مسنی السوء اور قل لا املك لنفسی نفعاً ولا ضراً الا ما شاء
 الله اور حدیث لا ادري وانا رسول الله ما یفعل بی ولا بکم اور حدیث یا نبی کعب افذاک
 انفسکم من النار لا املك لکم من الله شیئاً ویا فاطمة انقذی نفسک من النار
 سلینی ما شئت من مالی لا اغنی عنک من الله شیئاً اور مثل اسکے پڑھکر کہتے ہیں کہ وہ نہ
 کیجکے کچھ کام قیامت کو آویگے نہ یہاں مالک نفع اور ضرر ہیں اور نہ انکو کچھ حال غیب معلوم ہے
 ایک بشر تھے مانند ہمارے ہکو انکی تعظیم برابر بڑے بھائی کے کافی ہے مانند ہر کاروں اور ڈھنڈوں
 کے احکام آہی جو ہکو پہونچا دیئے انپر عمل کرنا چاہئے انکی محبت اور تعظیم کچھ ضرور نہیں۔ اور یہ بیان
 انکا سرسرگراہی ہے اسلئے کہ اس قسم کا کلام آپکا خواہ تعظیم خدا تعالیٰ پر یا خود ایسا ہے جیسے کوئی
 وزیر کمال مستعد اور مقبول القول اور شیر بادشاہ کا کہے کہ مجھے کچھ اختیار سلطنت میں نہیں نہ مالک
 ہوں بادشاہ کو اختیار ہے جو چاہے حکم کرے اس کہنے سے کوئی یہ نہیں سمجھتا کہ اسکو احکام و امارت
 میں جو متعلق سلطنت میں کچھ دخل نہیں یا اسکے کہنے کو دربار شاہی میں کچھ اثر نہیں اس سے ملاقات
 ترک کرنی اور رجوع معاملات میں چھوڑنی چاہئے بلکہ اس کہنے کو کمال علو وصلو و اطاعت اس
 وزیر پر عمل کر کے ویسی ہی تعظیم اور توقیر اسکی کرتے ہیں اور اپنے کاموں میں ایسی کی طرف رجوع

یہ دعا ہے اور یہ دعا ہے
 ہمارا دعا ہے کہ ہمیں اللہ سے
 ہر کام میں کامیاب رہیں
 آمین

یہ دعا ہے اور یہ دعا ہے
 ہمارا دعا ہے کہ ہمیں اللہ سے
 ہر کام میں کامیاب رہیں
 آمین

۱۲۸۰ء سے قضاوت کے دوران کو مختلف دیشوں میں جج رہا۔ ۱۳۰۵ء میں پاکستان کی بنیاد پر واپس آئے اور ۱۹۷۴ء تک عدالت عظمیٰ کے جج رہے۔ ان کا شمار پاکستان کے سب سے بڑے قانون دانوں میں ہوتا ہے۔

اُنہیں کہا بعد اس کے اپنے باپ سے کیوں فضیلت دی آپ نے اسامہ کو مجھ پر قسم خدا کی نہیں سبقت کی
اسامہ نے مجھ پر کسی مشہدین پس فرمایا حضرت عمرؓ اے ذیل کان احب الی رسول اللہ صلی اللہ
صلیہ وسلم من ابیہ وکان اسامۃ احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منک فانزل
حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی حی + اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دوستان خدا اور
رسول سے سلوک ہونا اپنی اولاد سے زیادہ سنت خلفائے راشدین سے اور اموات کے بجز ایصال ثواب
اور کوئی صورت سلوک نہیں منع کرنا اسکا قطع محبت خدا اور رسول کرنا ہے اور دیکھنے سے معلوم
ہوتا ہے کہ اصحاب کبار کو کس قدر محبت اور کس مرتبہ میں تعظیم اور تکریم رسول مقبول مد نظر تھی کہ
باوجود تثار کرنے جان اور مال اور زن و فرزند کے اور چھوڑنے گھر بار کے آپ کے چھپے کس قدر مؤذّب
حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بیٹھتے تھے کہ کائنات علی رؤسنا الطیّین کتب حدیث میں موجود ہے اور
بمقتضائے کمال ادب اور تعظیم کے ہر وقت چہرہ مبارک کو دیکھتے رہتے تھے کہ کسی بات سے کسی
طرح پر خاطر قدس میں ملال نہ آئے اور مبادا کسی حرکت سے حکم آیہ **وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ**
اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ میں نہ داخل ہو جائیں چنانچہ حدیث میں ہے کہ حضرت عمرؓ ایک دن توبت
آحضرت صلعم پاس ملائے مور پڑھنے لگے اور جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور سے
آثار غضب ظاہر ہوئے تو حضرت صدیق اکبرؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا **شکلتک الشکالی امانی**
الی وجہ رسول اللہ صلعم اور عمرؓ نے چہرہ مبارک غضبناک دیکھ کر کہا **اُتخوذ باللہ من غضب**
اللہ و غضب رسولہ امنت باللہ و بالاسلام دینا جو عجب صلعم رسول - اور فرمایا **آحضرت**
صلعم نے کہ اگر تم تائے موسیٰ کو تو چھوڑ دیتے مجھ کو اور سگوار ہو جاتے ولو کان موسیٰ حیّاً ما ق
الا اتبا عی پس وہ لوگ بڑے جاہل اور نادان ہیں کہ کلمات متضمن ہانت نسبت ایسے جناب کے
منہ سے نکالتے ہیں اور محبت اور عظمت ایسے رسول مقبول اور ان کے دوستانوں کی لوگوں کے دلوں
میں سے گھٹاتے ہیں کہ کوئی نادان نسبت بڑے بھائی کی کہتا ہے اور کوئی مثل ٹھنڈو دروینوں
اور ہر کاروں کے پیغام رسان زبانہ لاتا ہے آیا نہیں پڑھتے آیہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**
تَقُوا لَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ أَنْظَرُ نَافَ وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ یعنی اے مسلمانوں
مت کہو اعدا اور کہو انظرنا اور سنتے رہو اور کافروں کو غضاب در ذاک ہے - حور کرین اگر چیکافر

[illegible][illegible]

یاد کند اگرچہ انکے بود کا فرش و لان تعظیم و احترام کبیرین من الاصول فی الدین اور علی بن
کعبہ سے من علیہ علیہ السلام شیعی مکتبی علیہ من البلاء والخیرة واستحقارة
علیہ السلام ببعض العوارض للبشرية الجائز والمعمودة لديه فهو سائب له حکم القتل
ولا توبة له وهذا کلام اجماع من العلماء من لدن الصحابة هل من حال ذلک مالک و
اللیث واحمد و اسحاق وهو مذهب الشافعی ومقتضی قول ابی بکر و بمثله قال ابن
والتوری والاوزاعی اور کہا امام ابو یوسف کہ اگر بولا کوئی کہ نبی صلعم دوست رکھتے تھے کہ وہ کو
اور دوسرا بولا کہ میں دوست نہیں رکھتا پس یہ کفر ہے ومن قذرت امر النبی صلعم بقتل ولا
توبة له اور اسی علی بن مرثیہ من قال هزم النبی صلعم فی بعض غزواته یستأب فان تأب
فیها والا قتل لانه انتقص شأنه اور اشباہ النظارین جو لا تعمد ردة السکران الا الردة
بست النبی صلعم فانه یقتل ولا یغفر عنه - اور اب لوگ بغیر اس بات کے کہ حسین اہانت
نکلتے اور محبت زائل ہو تو تخریف لانی آیا قرآن وحدیث کچھ نہیں بیان کرتے ہیں لہذا چند آیات
کلام مجید اور بعض احادیث صحیحہ کہ جنہ غفلت انبیاء اور صلحا اور اہل بیت سب پر ظاہر ہوا اور دونوں
میں عوام کے محبت پیدا ہو گئی جاتی ہیں اگرچہ آپکی مرج و ثنا اس مرتبہ نہیں کہ کوئی بشر ادا کر سکے
یا کسی قلم سے تحریر ہو سکے اس لئے کہ تمام قرآن میں آپکے صفات حمیدہ جا بجا مذکور ہیں اور جب کا خدا تعالیٰ
مراج ہو دوسرے کا کیا رتبہ کہ اُسکی ثنا لکھ سکے مگر واسطے آگاہی عوام انہاس کے ذریعہ سعادت اور
نجات کا سمجھ کر کچھ آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں - اول تو حق تعالیٰ نے اپنی محبت اور اطاعت
کو منحصر کیا ہے جناب رسالت آپ صلعم کی محبت اور اطاعت میں یہ کتنی بڑی عظمت ہے -
قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمْ اللّٰهُ وَاَزَلْکُمْ فِیْ ذَلٰلٍ وَّ کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اللّٰهُ اَسْمٰوَةٌ حَسَنَةٌ
اب دیکھیں کہ یہ مرتبہ ہر کارہ اور ڈھنڈور سے کا ہوتا ہے سلطنت میں یا یہ مرتبہ کمال دوست اور
معتمد کا مثل و نصیر اور وسیع ہمد کے - اور فرمایا ہے فَلَا وَرَیَّکَ لَا یُؤْمِنُوْنَ حَتّٰی یُحِبُّوْکَ وَ یُحِبُّوْکَ
شعْبٌ بَلَّغَهُمْ ثُمَّ لَا یُحِبُّوْا فِیْ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضٰیْتَ وَ یُسَلِّمُوْا سَلَامًا یعنی تم سے
تیرے رب کی نہ مسلمان ہونگے جب تک نہ حاکم کرین تجھ کو اپنے جھگڑوں میں اور پھر نہ پائیں کچھ
حرج اپنے دل میں تیرے فیصلہ سے اور قبول کرین اُسکو بخوشدلی - اور در باب تعظیم اور تکریم کے

[illegible]

بہارِ حق و باطل میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور باقی سب کذب و جھوٹ ہے۔

مَنْ سَأَلَ لَخْنِيكَ مُقْتَدِرًا لَيْسَ عَمَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنْبٌ أَوْ يَحْزَنُ فَرَأَى كَيْسَ سَمِئَةً عَلَى الْخُرْطُومِ حُرٌّ أَوْ جَلَدٌ
 بِرَمِيْنٍ يَهْزَأُ بِمُتَحَقِّقٍ هُوَ أَكْبَرُ نَاسِكٍ نَاسِكٍ يَزْخُمُ شَيْئًا أَوْ رَاحِجًا نَهْوًا أَوْ سِيْرًا زَخْمٌ مِنْ مَرَامِيْنٍ جَبْ
 حَقِّ تَعَالَى نَعَى بَرَاءَ عَدْلٍ مَوْذِيَانِ رَسُوْلٍ اِسْمُ صَلَاحٍ كَوَاحِدٍ بَدِيٍّ كَيْسَ دَسْلٍ مِيْنِ يَكُوْلُ اِهْمَاجِ
 لَوْ كَرِهَتْ رَسُوْلُ اِسْمِ صَلَاحٍ اَوْ خَدَمَتْ اَنْفَضَتْ مِيْنِ مَصْرُوفٍ رَهْ بِهِيْنِ اِيْكَ نِيْكَ كَادِشٍ
 كُنَّا اِنْعَامٌ مِثْلُكَ اِهْيَ سَبِيْغٌ حَدِيْثٌ شَرِيْفٌ مِيْنِ اَيَّاهِ مِنْ صُلْحٍ عَلِيٍّ وَاحِدَةٍ صُلْحِ اِلَهِ عَلَيْهِ
 عَشْرًا اَوْ رِيْسٌ خَاطِبٌ اِهْيَ رَسُوْلُ اَهْلِيْنِ كُوِيُوْنِ اَلْعَا مَوْجَاهِ كِهْ هِرْدِيْ كَابِلَهْ بَرَابَرٍ اَوْ رِيْكَ
 كَادِشٍ حَصْرٌ زِيَادَهْ كِهْ جَزْأً سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِثْلُكَ - وَ مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ
 اَمْثَلِهَا فَرَايَاهُ مَكْرُطَعٍ اَوْ تَحْقِيْرٍ اَنْبِيَا اَوْ صِلْحَا كِهْ بَابِ مِيْنِ هِرْدِيْ كَابِلَهْ دَسْلٍ كُنَّا هُيَ اَسْلَمُ كِهْ
 غِيْرَتِ اِهْيَ مَقْضِيْ اِسْكُوْ نَهِيْنِ كِهْ كُوِيْ اَسْكُوْ رَسُوْلُوْنِ اَوْ رَدُوْ سَتُوْنِ سَهْ بَطْعُنِ اَوْ رَا مَاتِ مِيْشِ اَهْيَ
 كِهْ اَمَاتِ رَسُوْلُوْنِ اَوْ رَدُوْ سَتُوْنِ خُدَا كِيْ اَمَاتِ اِهْيَ هُيَ كِهْ كَا فَرُ كَرْدِيْ هُيَ اَوْدَا سِ قَسْمِ كِيْ اَوْ رِيْ
 اَتِيْنِ مِيْغِيْ كِهْ جِنِّ اَمَاتِ اَوْ تَحْقِيْرِ كَا كَلَهْ مَوْجَهْ سَهْ كُنَّا لَانْزِيَابِ هُوَ اَوْ اَسِيْ جَلَهْ سَهْ قَهْمَانِ
 كَهَا هُيَ كِهْ اَسْتَهْزَا اَوْ اَسْتَحْفَا بَا نَبِيَا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَفَرُ هُيَ مُرْتَدُّ اَوْ رَا جَبْ اَقْتُلْ هُيَ جُوِيْ حِرْكَتِ
 كَرُ هُيَ جِيَا كِهْ مَنِيْ شَرْحِ كَسْرٍ اَوْ رَدِ رِغْرِ مِيْنِ هُيَ مِنْ سَبِّ النَّبِيِّ صَلَاحٍ يَكْفُرُ فَيَقْتُلُ حَلْا
 وَلَا يَقْتُلُ تَوْبَتُهُ اَصْلًا اَوْ نَا رَا حِيَهْ مِيْنِ مَحْصَنِ عَابِ نَبِيْكَ بَشِيْ اَوْ لَوْ رِيْضِ بَسَنَةِ نَبِيْ مِنْ
 الْمُرْسَلِيْنَ فَقَدْ كَفَرَ فَضَنْ قَالَ لِرَجُلٍ اَحْلَقْ رَا سَكَ وَاَقْلَمْ اَظْفَارَكَ فَاَنْ هَذَا سَنَةُ رَسُوْلِ
 اِلَهِ صَلَّى لَهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَلِكَ الرَّجُلُ لَا اَفْعَلُ وَاَنْكَانَ سَنَةُ فَقَدْ كَفَرَ اَوْ رَا
 هِيْ دَرِخْمًا مِيْنِ كِهْ يَقْتُلُ وَلَا يَقْبَلُ تَوْبَتُهُ وَ مَن شَكَ فِيْ كَفَرَةٍ فَقَدْ كَفَرَ وَكَذَلِكَ لَا
 وَالْاَسْتَحْفَا هُيَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَوْ رَا هِيْ تَحْفَةَ الْاَخْيَارِ اَوْ رَغْرَةَ الْاَنْفَارِ اَوْ رِيْجَ الْغَفَارِ اَوْ رَا سَلِ الْبَرِّ
 مِيْنِ اَوْ رَشَا مِيْنِ كَهَا هُيَ كِهْ مِنْ سَبِّ النَّبِيِّ صَلَاحٍ اَوْ عَابَهُ اَوْ اَلْحَقَّ يَهْ نَقْصًا فِيْ نَفْسِهِ اَوْ نِسْبَةً
 اَوْ دِيْنَهُ اَوْ خَصْلَتَهُ اَوْ عَرْضَهُ اَوْ تَشْبِهَ بَشِيْ عَلِيٍّ طَرِيْقِ الْاَزْوَءِ عَلَيْهِ اَوْ اَلْتَصْغِيْرِ بَشَانَهْ
 فَهُوَ سَابٌ وَ الْحَكُوْفِيَهْ الْقَتْلُ اَوْ حِلِّيْ حَاشِيَهْ شَرْحِ وَقَا يَمِيْنِ هُيَ قَدْ اجْتَمَعَتِ الْاَمَةُ عَلٰى اَنْ
 اَسْتَحْفَا نَبِيْ مِنْ الْاَنْبِيَاءِ كَفَرَ سَوَاءَ فَعْلُهُ فَاَعْلُ ذَلِكَ اَسْتَحْلَا اَوْ فَعْلُهُ مَعْتَقِدُ الْحَرَمَةِ
 وَلَيْسَ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ خِلَافٌ فِيْهِ اَوْ نَوَامِ الْقَوَاوِيْ مِيْنِ هُيَ هَرُ كِهْ سِيَامِ رِيْ رَا جَبِ وَ نَقْصِ

بہارِ حق و باطل میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور باقی سب کذب و جھوٹ ہے۔

بہارِ حق و باطل میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور باقی سب کذب و جھوٹ ہے۔

بہارِ حق و باطل میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور باقی سب کذب و جھوٹ ہے۔

مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ۞ یا اُمّایہ المؤمنین لا ترفع صوتک فی هذا المسجد فان الله تعالى
 ادب قوما لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی وان حرمتہ میتا کحیة حیة فاستکان
 له ابو جعفر وقال یا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا امر استقبل رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 لم تصرف وجهک عنه وهو وسیلتک ووسيلة ابيک الی یوم القيمة بل استقبله و
 استشفع به فیشفعک الله قال الله تعالی ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤا الی الخ لہذا
 یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ مراتب تعظیم اور آداب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدہ میں داخل
 ہیں بخلاف انکے جو بے ادبانه پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو بولتے ہیں کہ انکے عمل نیک بھی خطہ ہو جاتے
 ہیں یا ان کے نبیوں میں آدق تک من و کراۃ العجرات لکن ہم لا یعقلون ولو انہم صابروا
 تخرجوا الیہم لکان خیر اللہ یعنی جو لوگ کہ پکارتے ہیں تمہ کو مجھوں میں سے وہ اکثر بیوقوف
 ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو انکی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے انکے یہ تعلیم اوبے خدا کی
 طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک
 وہ از خود دربار میں نہ آوے اسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں و قالوا ما لہذا النبی
 یا کل الطعام ویشرب فی الاسواق - لولا انزل الیہ طاک فیکون معہ ذلک لکان
 یلہی الیہ لکن او نکون لہ جنة یا کل منھا و قال الظالمون ان تدعون الی الذل
 مستحوذہ انظر کیف ضربوا لک الامثال فضلو اولا فینطیعون سبیلک اور کہا کہ تو
 نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اسکے ساتھ فرشتے اور خزانہ
 کیوں نہیں ہے اور باغات کیوں نہیں ہیں کہ انہیں سے کھاتا اور کھاٹا لے کر کہ تم پیروی نہیں کرتے
 مگر ایک کجادو کے ہوئے کی پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تم پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں
 راستہ پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہو نہ یہ بیان واقعی تھا کافروں کا مگر حسب
 متضمن امانت اور بے ادبی تھا اسکے تو بیخ نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے امانت نبی پائی جا
 ضمنا یا التزاما عدا ہو خواہ ہو یا غیر واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو یا ایہا الذین امنوا اذا
 کاحیتموا لرسول فقلوا امین یا ایہا الذین امنوا صدقہ ذلکم خیر لکم واولھما فان
 لکم فیہ و فان الله عفو رحیم یعنی بے مسلمانوں جب سرگوشی کرو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے تو صدقہ

یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ مراتب تعظیم اور آداب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدہ میں داخل ہیں بخلاف انکے جو بے ادبانه پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو بولتے ہیں کہ انکے عمل نیک بھی خطہ ہو جاتے ہیں یا ان کے نبیوں میں آدق تک من و کراۃ العجرات لکن ہم لا یعقلون ولو انہم صابروا تخرجوا الیہم لکان خیر اللہ یعنی جو لوگ کہ پکارتے ہیں تمہ کو مجھوں میں سے وہ اکثر بیوقوف ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو انکی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے انکے یہ تعلیم اوبے خدا کی طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک وہ از خود دربار میں نہ آوے اسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں و قالوا ما لہذا النبی یا کل الطعام ویشرب فی الاسواق - لولا انزل الیہ طاک فیکون معہ ذلک لکان یلہی الیہ لکن او نکون لہ جنة یا کل منھا و قال الظالمون ان تدعون الی الذل مستحوذہ انظر کیف ضربوا لک الامثال فضلو اولا فینطیعون سبیلک اور کہا کہ تو نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اسکے ساتھ فرشتے اور خزانہ کیوں نہیں ہے اور باغات کیوں نہیں ہیں کہ انہیں سے کھاتا اور کھاٹا لے کر کہ تم پیروی نہیں کرتے مگر ایک کجادو کے ہوئے کی پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تم پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں راستہ پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہو نہ یہ بیان واقعی تھا کافروں کا مگر حسب متضمن امانت اور بے ادبی تھا اسکے تو بیخ نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے امانت نبی پائی جا ضمنا یا التزاما عدا ہو خواہ ہو یا غیر واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو یا ایہا الذین امنوا اذا کاحیتموا لرسول فقلوا امین یا ایہا الذین امنوا صدقہ ذلکم خیر لکم واولھما فان لکم فیہ و فان الله عفو رحیم یعنی بے مسلمانوں جب سرگوشی کرو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے تو صدقہ

[illegible][illegible][illegible][illegible]

فَلْيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ اے ایمان والو! موت جاؤ بنی صلعم کے گھروں میں مگر جب اجازت ہو تو مکہ کو
کھانے گئے اور نہ منتظر ہو پکنے کے مگر جب بلائے جاؤ داخل ہو اور جب کھا چکو نکل آؤ۔ موت لو
مڑے باتوں کے تحقیق یہ حرکت تمہاری ایذا دیتی ہے بنی کو پس وہ شرماتا ہے جسے کہ کچھ نہیں
کہتا اب یہ کس قدر تعلیم آداب اور تعظیم نبوت اور کیسا لحاظ اور پاس تکلیف بنی صلعم ہے وَالَّذِينَ
يُحِبُّونَ دُونَ رَسُولِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اور جو لوگ اذیت دیتے ہیں رسول خدا صلعم کو
انکو عذاب دردناک ہے چنانچہ اپنے ازواجِ مطہرات سے فرمایا کہ لا تَوْدُونَنِي فِي عَائِشَةَ اور انہوں
نے پناہ مانگی خدا سے آپکے اذیت دینے سے پس معلوم ہوا کہ اذیت آپکی کچھ مخالفتِ حکمِ الہی پر
مخمس نہیں کسی طرح اذیت دے داخل اس آیت میں ہے اور کہیں فعلِ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو سبب کمال قرب اور عظمت کے جناب الہی میں فعلِ الہی فرمایا ہے اِنَّ الَّذِيْنَ
يُبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ اَيْدِيهِمْ یعنی جو تجھ سے بیعت کرتے ہیں
نہیں کہ وہ خدا سے بیعت کرتے ہیں ہاتھ خدا کا انکے ہاتھوں پر ہے وَمَا دَعَيْتَ اِذْ دَعَيْتَ
وَالَّذِيْنَ اللَّهُ رَزَقْنِي اُوْرْتُوْنِي نہیں پھینکے وہ کٹر حبِ وقت پھینکے تھے مگر وہ خدا تعالیٰ نے پھینکے تھے
اور کہیں اظہارِ عظمت رسالت فرمایا ہے ساتھ مغفرت اور عطا سے درجاتِ عالی کے دار میں
يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّشْهُودًا اور اٹھائیگا تجھ کو تیرا رب مقامِ محمود میں کہ وہ یا مقامِ شفاعت
کیا ہے یا مقامِ وسیلہ ہے کہ وہ تمام بنی آدم سے واسطے ایک آدمی کے ہوگا اِنَّا اعْطَيْنَاكَ
الْكُلَّ شَرْطَ مَعْنَى عطا فرمایا تجھ کو حوضِ کوثر یا کثرتِ امت و لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى
اور عنقریب عطا فرمائیگا تجھ کو رب تیرا سقد عطا کہ تو راضی ہو جاو گیَا وَلَا يَخِزُّكَ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ
الْأُولَى اور البتہ دارِ آخرت اچھا ہے واسطے تیرے اس دنیا سے یا ہر حال بھلا تیرا بہتر ہوگا پہلے
سے اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لَا يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ
يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَيُخَصِّصُ لَكَ اللَّهُ نَصْرًا غَيْرَ نَبِيٍّ یعنی فتح
کر دی ہے تجھ کو فتح ظاہر تاکہ بخشش گنج ہم تیرے گناہ اگلے پھیلے سب اور پوری کر نیگے اپنی نعمت تجھ پر
اور دکھائیں گے تجھ کو صراطِ مستقیم اور مدد کریں گے تیری مدد عورت کی اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ
وَوَضَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کیا نہیں کہولا ہم نے سینہ تیرا واسطے علم و حکمت اور ایمان اور اسرارِ الہی

دو پہلے اس سے یہ بہتر ہے تمہارے لئے اور پاکیزہ بات اور اگر نپاؤ تو خدا غفور رحیم ہے۔ یہ جنت
واسطے تعظیم اور آداب رسالت کے تھی خدا کی طرف سے اگرچہ پھر فرضیت کی موقوف ہوئی و لکن
اَللّٰهُ تَعَالٰی اَنفُسَهُمْ جَاوِدًا وَكَافًّا سَتَعَفَّرُوا بِاللّٰهِ وَاسْتَغْفَرُوا لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا
اللّٰهَ تَعَالٰی اَبَا رَحِيْمًا ۝ اور جب ظلم کیا تھا انھوں نے اپنے نفوس پر کیوں نہ آئے تیرے پاس پس بخیر
چاہتے خدا سے اور بخشش مانگتا واسطے ان کے رسول تو البتہ پاتے خدا کو رجوع و رجعت کر نوالا اور رحیم
اور وَصَّلَ عَلَيْهِمُ اِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ ۝ لَكُمْ طَلَبُ رَحْمَتِ اَنْتُمْ اَنْتُمْ طَلَبُ رَحْمَتِ تَبَرٰی
موجب تسکین ہے واسطے ان کے اور ایسے ہی صحیحین میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے جب نماز پڑھی
قبر امرأۃ سودا پر کہ مسجد میں جا رہی تھی کہ تھی ان هذه القبور مملوءة ظلمة علی اهلها وان الله
بنودھا لھو بصلواتی یعنی تاریک ہیں قبر میں تمہاری اہل قبور پر اور روشن اور نورانی کرتا ہے اللہ
انکو اہل قبور پر سبب میری دعا اور نماز کے پس ظاہر ہے یہاں سے کہ توبہ استغفار پیش صلما موجب
قبولیت ہے اور سبب مغفرت کا سبب ان کے استغفار کے ورنہ کیا خصوصیت تھی کہ جاؤں گے فرمائے
اور صل علیہم کہتے یہ رد ہے منکر دن پر جو کہتے ہیں کہ خدا کی سنتا ہے بزرگوں کی کیا حاجت ہے
البتہ سنتا ہے مگر قبولیت جو انبیا اور صلحا کی دعا کو ہے وہ عوام گنہگاروں کو کہاں ہے اسی سبب
سے پیش بزرگان اور شاہد متبرکہ پر امید اجابت دعا ہے کہ مقامات نزول رحمت الہی ہیں اور یہ
لوگ میرا رب رحمت الہی اور جو لوگ تکبر کرتے تھے دعا چاہتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے لئے
فرمایا وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ دُۢسُوۡلُ اللّٰهِ لَوْ قَارُوۡا وَسَمِعُوۡا رَاٰیۡتُمْۢ بَصۜدًا ۝
اِنَّ هُمۡ مُّسْتَكْبِرُوۡنَ ۝ اور جب کہا جاتا ہے انکو او طلب مغفرت کرے رسول واسطے تمہارے ملائے
ہیں اور دیکھا تو نے کہ کہتے ہیں اور تکبر کرتے ہیں اور یَاٰۤیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا اسْتَغِیۡبُوا لِلّٰهِ وَلَیۡسَ
اِذَا دَعَا کُمۡ لِیَاجۡعِلَ فِیْکُمۡ اِسۡۡۤءَیۡۤا وَاَلۡوَقُبُوۡلُ کر دیکھا کہ خدا اور رسول کو جب پکارے رسول
تک تو زندہ کرے تمکو اور باتفاق علما اجابت واجب تھی جو وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پکارتے
یعظیم رسالت نہیں تو کیا ہے یَاٰۤیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا اَلَا نَدۡخُلُکُمۡ لَبۡیۡۤوۡتِ النَّبِیِّ اِلَّا اَنْ
یُنۡزِلَ عَلَیۡکُمۡ طَعَامٌ غَیۡرَ نَآظِرٍ ۚ اِنَّ اَنَا ؕ وَلَکِنۡ اِذَا دُعِیۡتُمْ فَاَدۡخُلُوۡا وَاِذَا
طَعِمۡتُمْ فَاَنْتَشِرُوۡا وَلَا مُسۡتَآئِنِیۡنَ لِیَحۡدِثَ بَیۡنَکُمۡ کَانَ یُوۡذِی النَّبِیَّ

تم بھی گرفتار عذاب ہو گے چنانچہ قحط مکہ سبب آپ کے دعائے برکے واقع ہوا اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ
 عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ بیشک تو تحقیق رسولوں سے ہے سیدھی راہ پر یا اَیُّهَا النَّبِیُّ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ
 شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا قَدْ دَاعٰیكَ اِلٰی اللّٰهِ یَا ذُرِّیَّہٗ وَبِہٖمَا اَجَامِنُ اِنَّ اللّٰہَ نَبِیِّہٖمَا ہُنَّ
 تجھ کو شاہد است پر کہ تیری عرض و معروض انکی نیک بین مقبول ہے ہماری جناب میں اور خوشی
 سنائے والا اور ڈرانے والا اور بلانے والا طرف خدا کے اور چراغ روشن اور کہیں خدا یا ہے لگوں
 کو انکی تکلیف دہی سے واسطے تعظیم رسالت کے مَا كَانَ لَكَ اَنْ تُوَدِّعَ رَسُوْلَ اللّٰهِ وَلَا اَنْ
 تُشَکِّکَ اَزْوَاجُہٗ مِنْ تَعْدِلَ اَبَدًا ہ نہیں لائیں ہے تم کو کاذبیت دور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو
 اور یہ کہ نکاح کرو انکی بیویوں سے بعد اس کے کبھی فَلْيَعِزِّرْ وَلَا يَنْحِلْ فَمَنْ عَنِ اَمْرِہٖ اَنْ
 تُصِیْبَہُمْ فِیْہِ اَوْ یَصِیْبَہُمْ عَدَاۤءُکَ اِلَیْہُمْ یَا یٰعِزُّوْا بِہِمْ خَوْفَ کَرِیْمٍ نافرمانی کرنے والے حکم رسول
 کی بیکہ ہو بچے انکو فتنہ یا عذاب و درناک النَّبِیُّ اَوْ لٰی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِہُمْ وَاَزْوَاجُہٗ
 اَمْھَا لَھُمْ اور نبی صلعم اولی تر ہیں اعتبار میں انکے نفسوں سے اور ازواج مطہرات مائیں ہیں انکی
 خود کریں کہ یہ رتبہ ہر کاروں اور مضبوط و یوں نکا ہو سکتا ہے کہ انکی بیویاں مائیں ہوں مسلمانوں
 کی۔ اور کہیں تسلی فرماتے ہیں اپنے رسول مقبول کی طرح کہ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰہَ مُخْلِیْ فِیْہِ
 رُسُلَہٗ ذٰلِکَ اَنَّ اللّٰہَ کُوْنُہٗ خِلَافَ کَرِیْمًا وَاَعَدَّ رُسُلُوْنَ سَہۡ۔ اور کہیں تسکین خاطر کرتے ہیں اس
 طرَحَ وَاِنْ یُکَذِّبُکَ فَقَدْ کَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ سَجَآءُ تَقَرُّ رُسُلُہُمْ بِالْبَیِّنَاتِ
 یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ اَلَمْ یَکُنْ اَبَدًا لِّمَنۢ لِّیْنِیْنَ اِیْنَ اِکْرَہَ جَعَلُہُمْ اَلَمْ یَکُنْ اَبَدًا لِّمَنۢ لِّیْنِیْنَ اِیْنَ اِکْرَہَ جَعَلُہُمْ اَلَمْ یَکُنْ اَبَدًا لِّمَنۢ لِّیْنِیْنَ اِیْنَ اِکْرَہَ جَعَلُہُمْ
 جَعَلُہُمْ اَلَمْ یَکُنْ اَبَدًا لِّمَنۢ لِّیْنِیْنَ اِیْنَ اِکْرَہَ جَعَلُہُمْ اَلَمْ یَکُنْ اَبَدًا لِّمَنۢ لِّیْنِیْنَ اِیْنَ اِکْرَہَ جَعَلُہُمْ اَلَمْ یَکُنْ اَبَدًا لِّمَنۢ لِّیْنِیْنَ اِیْنَ اِکْرَہَ جَعَلُہُمْ
 اَلَا تَہِیْیَ الَّذِیْنَ یُحِیْیْ وَنَاہُہُمْ مَّا کُنُوْا بِاَعۡیُنِہُمْ فَاَلَمْ تَوَدِّہٖمُ وَاَلَمْ یُحِیْلِ اَبۡغَرِیۡہِمْ اَلَمْ یَکُنْ اَبَدًا لِّمَنۢ لِّیْنِیْنَ اِیْنَ اِکْرَہَ جَعَلُہُمْ
 اور نفرت کو واسطے تا بعد از ان نبی ہی کے کہ پاتے ہیں اُسکو لکھا ہوا توریت اور انجیل میں اور
 کہیں تقویت فرماتے ہیں اپنے نبی کی طرح یا اَیُّهَا النَّبِیُّ حَسْبُکَ اللّٰہُ وَ مَنِ اَشۡہَکَ مِنْ
 الْمُؤْمِنِیْنَ اے نبی کفایت کرتا ہے تجھ کو خدا اور جو تابع ہیں تیرے مسلمانوں سے۔ اب حق تعالیٰ
 نے یہاں اپنے ساتھ شریک کیا مسلمانوں کو کہ کفایت کرتا ہے اللہ اور مسلمان تجھ کو۔ وَلَا تَحۡزَنْ
 عَلَیْہِمْ وَلَا تَکُ فِی ضَیۡقٍ مِّمَّا یُکۡرُوْنَ ذٰلِکَ عَمَلُہَا اُنۡہِمْ اَوۡرَہٗ تَغۡدِلُ ہُوۡا اُنۡہِمْ فَرِیۡہِ وَلَا یَخۡفِیۡ لَکَ

کے اور کیا نہیں بند کیا ہے ذکر تیرا کہ اپنے نام کے ساتھ ہر جگہ تیرا نام داخل کیا ہے حتیٰ کہ کلمہ توحید میں بھی اِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقِي عَظِيمٌ بیشک تو اوپر خلق بڑے کے ہے وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ نہیں بھیجا ہے تجھ کو مگر رحمت واسطہ اہل جہان کے اسلئے کہ اپنی برکت سے خدا عالم اس امت پر موقوف ہوا ہے پس کفار بھی بسبب اسکے عذاب سے دنیا میں محفوظ ہیں اور کہیں تسلی خاطر جنابِ رسالتِ مسلم کے بہ زجر و توبیخ کفار فرمائی ہے وَمَنْ يَعْمَلْ لِّلّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ فَاِنَّ لَهُ نَارًا جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيْهَا اَبَدًا جو کوئی نافرمانی کرے گا اللہ و رسول کی وہ دوزخ میں ہمیشہ رہے گا اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبَدُ تَحْقِيقٌ دشمن تیرا وہی ہے مگر کما وَمَا اَنْتَ بِبَعِيْثٍ رَّيْكَ يَجْمَعُوْنَ وَاِنَّ لَكَ لَآخِرًا مِّمَّنْ قَدْ مَنَّ بِالْاِيْمَانِ کا فر جو تجھ کو دیوانہ کہتے ہیں تو اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہے بیشک تیرے لئے نیک بے نہایت ہیں اور کہیں احسان جاتے ہیں اپنی رسالت سے لوگوں پر لَقَدْ جَاؤْكُمْ رَّسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَؤُوفٌ رَّحِيْمٌ یعنی آیا رسول تمہارے پاس تم میں سے گراں ہوتی ہے اُس پر تکلیف تمہاری اور چاہتا ہے بھلائی تمہاری اور مسلمانوں پر مہربان اور حکم کرنا لا اہر اب دیکھو رُؤف اور رحیم سا وحشی میں ہے اور نودودہ نام آہی میں موجود اور یہاں خدا تعالیٰ نے انہیں نافرمانی کے ساتھ نبیِ مسلم کو خطاب فرمایا ہے یہ کیسا شرک و ہابیہ ہے کہ خدا اپنے ساتھ خود مشرک ہے۔ اور کہیں بزرگی اور عزت اپنی اظہار فرمائی ہے وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَّسُوْلِهٖ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَلَكِنَّ لِّلْكَافِرِيْنَ اَعْلٰی سُوْرًا تَحْقِيقٌ عزت واسطہ اللہ کے ہے اور اُس کے رسول کے واسطے مسلمانوں کے لیکن منافق نہیں جانتے۔ یہاں بھی حق تعالیٰ نے عزت میں اپنے ساتھ رسولِ مسلم اور مسلمانوں کو شریک کیا ہے۔ یہ بات قابل سمجھنے کے ہے کہ حق تعالیٰ خود اپنے ساتھ اپنے بندوں کو اپنی صفت میں شریک کرتا ہے اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكَ رَّسُوْلًا شَآهِدًا عَلَيْكُمْ هَآ اَرْسَلْنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ رَّسُوْلًا فَعَصٰی فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنَاهُ وَآٓخِذًا يِّنِيْٓ لَهٗ مِیْنٰی یعنی بھیجا ہے طرف تمہارے رسول کو وہ حالِ فیرعیب بھیجا تھا طرف فرعون کے رسول جب نافرمانی کی فرعون نے رسول کی پکڑا ہے اُس کو وبال میں پس اس طرح اگر تم بھی نافرمانی کرو گے رسول کے اور وہ دعائے بقیہ کرے گا جیسے حضرت موسیٰ نے کہا تھا رَبَّنَا طَسَّ عَلٰی اَمْوَالِنَا وَاَشْدَّ عَلٰی قُلُوْبِنَا وَاُتِمِّنَّا حَتّٰی رِوَا الْعَذَابِ الْاَلِیْمِ قَالَتْ فَذٰلَکَ جَبِیتُ وَرَوَّعْتُکُمْ اَتُو

اور مہربانوں اُسکے کو اور البتہ بہت میری پہونچگی عنقریب ملکوں اُسکے کو جو پیش کی گئی تھی مجھ پر اور یہاں
میں دونوں خزانے چاندی اور سونے کے۔ اور ترمذی میں ہے بیدی لواء الحمد ولاخضر وما من
بنی یومئذ ادم فمن سواہ الا تحت لوائی وانا حیدلہ للہ ولاخضر وانا اکر مال اولین
الاخیرین ولاخضر یعنی قیامت کو میرے ہاتھ میں ہوگا جھنڈا حمکا اور نہیں کہتا ہوں فخر سے بلکہ
بیان واقعی ہے اور نہیں کوئی بنی آدم اور سوا اُسکے مگر ہونگے نیچے جھنڈے میرے کے اور میں دوست
خدا ہوں اور نہیں کہتا تکبر سے اور میں بزرگ زیادہ ہوں سب ملکوں اور پھیلونکا اور نہیں کہتا تکبر
سے۔ وارضی میں ہے وانا قائد المرسلین ولاخضر وانا اللہ وعدنی فی امتی واجارہم من
ثلث لا یعمہم بسنة ولا یتأصلہم عد وولا یجمعہم علی الضلالة وانا اول الناس
خروجکا اذا بعثوا ومستشفعہم اذا حبسوا وانا مبشرہم اذا یشوا لکرامۃ والمفاتیح
یومئذ بیدی ولواء الحمد بیدی وانا اکر ولد آدم علی ربی بطوف علی الف خادم
کا نصہ بیض مکنون فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں راہبر ہوں رسولونکا اور نہیں کہتا فخر
سے اور البتہ وعدہ کیا ہے اللہ نے مجھ سے میری امت کے باب میں اور بچایا انگوٹیں باتوں سے
ایک یہ کہ نہ ہلاک کریگا اُن سب کو خط سے آورد دوسرے یہ کہ نہ جڑے سکودنیکا انگوٹھن تیسرے
یہ کہ نہ متفق ہونگے مگر ابھی پراور میں سب سے پہلے نکونکا جب اُٹھائے جائینگے لوگ اور طلب شفاعت
کرنے والا ہو نکا لوگوں کے واسطے جب بند کئے جائینگے اور میں خوشی سناؤ نکا لوگوں کو جب امید
ہونگے بخشش سے اور کنجیاں میرے ہاتھ میں ہونگی اُسدن اور جھنڈا حمکا میرے ہاتھ میں ہوگا
اور میں بزرگتر اولاد آدم ہونگا خدا کے نزدیک دوڑیں گے ہزار خادم میرے روبرو گو یا کہ وہ سفید
موتی ہیں مادر۔ اور ترمذی میں ہے کسی حلة من حل الجنة ثواقر عن عین العرش
لیس احد من الخلائق ذلک المقام غیری واذ کان یوم القيمة کنت امام النبیین
وصاحب شفاعتہم ولاخضر فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیایا جادونکا میں لباس حله
ہاے جنت سے پھر کھڑا ہونگا میں دائیں طرف عرش کے نہ ہوگا کوئی خلائی سے کہ کھڑا جو اُس
جگہ پر سوا میرے اور جب ہوگا دن قیامت کا ہونگا میں امام نبیونکا اور شفاعت کرنے والا انکو
اور نہیں کہتا ہوں فخر کی راہ سے بلکہ بیان واقعی ہے۔ اور ترمذی میں ہے لا تعس الناس

الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكَفْرِ إِنَّهُمْ لَكُنْتُمْ لَكُمْ شَيْئًا نَّهْمُكُمْ كَرِهْتُمْ كَرِهْتُمْ كَرِهْتُمْ كَرِهْتُمْ
ہمیں کفر میں متعین نہ ضرر پہنچا سکیں گے جھگڑا کر کہیں بندوبست فرمایا ہے اور خانگی کا اور تاؤ
فرمائی ازواج مطہرات کی توجاہیں کہ کس قدر عنایت الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حال پر مندول
سے اِن قضاہر اعلیٰہ فان اللہ ہُوَ مَوْلَانَا وَجِبْرِیلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمَلَائِکَہُ
بَعْدَ ذٰلِكَ ظٰہِرٌ عَلٰی رُبِّہٖ اِنْ کُلُّکُمْ اَنْ یُّبَدِلَ لَہٗ اَزْوَاجًا خَیْرًا مِّثْلُکُمْ یعنی اگر تم لوگو
غلبہ کر دگی آپس میں خدا کا راز ہے اُسکا اور جبریل اور میکائیل اور فرشتے بعد اسکے مددگار ہیں۔
اگر طلاق دیگا نکو تو عنقریب رب اُسکا بدلہ دیگا بیویاں اُسکو بہتر۔ یہاں بھی حق تعالیٰ نے اپنے
ساتھ حضرت جبریل علیہ السلام اور صلحائے مومنین رضی اللہ عنہم کو شریک فرمایا ہے غرض اس
قسم کی فضیلتوں اور تسلیوں سے تمام قرآن بھرا ہوا ہے۔ اس طرح احادیث صحیحہ میں ہے جیسے
صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَنَا الْاَوَّلُ الْاَنْبِیَآءُ تَبَعًا اَنَا اَوَّلُ مَنْ یَّقْرَعُ
بَابَ الْجَنَّةِ اَنَا سَیِّدُ وَلَدِ اٰدَمَ یَوْمَ الْقِیَمَةِ اَنَا اَوَّلُ مَنْ یَنْشَقُّ عَنْہُ الْقَبْرُ وَاَوَّلُ شَافِعِ
وَاَوَّلُ مُشْفَعٍ یُّنِیْ اَمَّتِ مِیْرَی سَبِّ نَبِیُّوْنَ سَے زیادہ ہوگی اور پہلے دروازہ جنت میں کھلواؤنگا
اور میں سردار اولاد آدم ہوں دن قیامت کے اور پہلی قبر سے اٹھوں گا اور سب سے پہلے میں شفا
کرؤں گا اور سب سے پہلے میری شفاعت قبول ہوگی۔ اور فرمایا ہے رسول خدا صلعم نے کہ فضیلت
دی گئی ہے مجھے نبیوں پر چھ چیزیں اعطیت جوامع الکلو ونصرت بالعب واحلت لی
الغنائم وجعلت لی الارض مسجداً وطہراً فارسلت الی الخلق كافة وختم لی النبوة
یعنی عطا کیا گیا ہوں میں جوامع کلمات اور فتح دیا گیا ساتھ حب کے اور حلال ہوا مال غنیمت واسطے
میرے اور کی گئی زمین مسجد اور پاک کنندہ واسطے میرے اور بھیجا گیا میں طرف تمام خلقت کے اور
ختم ہوئی مجھ پر نبوت اور انجائی مسلم فوہ میں ہے اعطیت الشفاعة وبلینا انا ناثورا یتنی او یت
بمضا یتیم خلائق الارض فوضعت یدی یعنی دیا گیا میں شفاعت اور میں سوتا تھا کہ دیکھا میں نے
کہ دیا گیا میں کنجیان خزانوں زمین کی پس رکھی گئیں میرے ہاتھ میں اور صحیح مسلم میں ہے ان
اللہ زوی لی الارض فرأیت مشارعها ومعاربها وان امتی سیبلہم ملکھا ما زوی لی منها و
اعطیت الکذین الاحمر والابيض تحقیق اللہ نے بیش کی مجھ پر زمین پس دیکھا میں نے مشرق و

لشکر کا زمین روم میں پھر صوبہ صفیہ پھر تھے لشکر کو کہ شیر لاپس کہا سفینہ نے کہ اسے شیر میں بولا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہون اور حال میرا ایسا ایسا ہے پس پیش آیا خیر واسطے اُنکے دم لانا
 ہوا اور چالپوسی کرتا ہوا کھڑا ہوا پہلو میں اور پہونچا یا لشکر تک رواہ فی شرح السنہ - اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 خطبہ میں پکارا یا ساری الجبل اور وہاں لشکر والوں نے سنا - رواہ ابیہقی - اور جو کوئی کسی مسلمان کے
 اللہ کے واسطے محبت رکھے اُسکے لئے فرمایا ہے رسول خدا صلعم نے کہ جانتے ہو تم کو نسا کا دم خدا
 کے نزدیک بہت بہتر ہے کیسے کہا نماز کیسے کہا جہاد کیسے کہا زکوٰۃ آپسے فرمایا کہ بہترین کاموں کا
 محبت ہے واسطے خدا کے - رواہ ابو داؤد - اور فرمایا رسول خدا صلعم نے کہ نہیں دوست رکھنا کوئی
 کسی بندہ کو واسطے خدا کے گریزنگی دیتا ہے اُسکو اللہ رواہ احمد - اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ بندے ہیں اللہ کے کہ نہ بنی ہیں نہ شہید اور رشک کرینگے اپنا دنیا اور شہداء قیامت میں - کہا
 صحابہ رضی اللہ عنہم نے خبر دیجئے ہر کون ہیں وہ فرمایا محبت رکھنے والے بسبب رحمت خدا کے بے شرتہ
 داری اور بے امید مال قسم ہے اللہ کی موند اُنکے نودانی ہونگے اور نود کے منبروں پر ہونگے اور
 نہ خوف کرینگے جب خوف میں ہوں گے اور پوچھا ابو ذر رضی اللہ عنہ سے رسول خدا صلعم نے کہ کونسی دوستی
 ایمان کی مضبوط ہے کہا کہ خدا اور رسول دانا ہے فرمایا دوستی رکھنی واسطے اللہ کے - اور روایت
 ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے جنت میں ستون ہیں یا قوت کے اور ان پر خذ زبرجد
 کیے اور دروازے کشادہ روشن مانند ستاروں درختان کے پس پوچھا کون رہینگے اُنمیں فرمایا
 دوستی کرنے والے واسطے خدا کے اور فرمایا ہے کہ حشر آدمی کا اُسکے ساتھ ہے جسکو دوست رکھے
 پس جب مطلق دوستی کا مسلمانوں کے واسطے خدا کے یہ حال ہے تو دوستی انبیاء اور صلحا سے واسطے
 خدا کے کو نسا عمل بہتر ہوگا اس - پس لازم ہے ہر مسلمان کو کہ دوستان خدا سے محبت پیدا
 کرے اور اُس پر مضبوط رہے نہ یہ کہ قطع کرے محبت خدا اور رسول ﷺ اور دوستان خدا سے اور داخل ہو
 اس آیت میں وَ يَقْطَعُ عَنِ مَا أَكُنَّ مِنَ اللَّهِ بِهِ أَنْ يُؤْخَذَ جَنَابُ تَقْصِيرِ غَزِي مِیْنِ ہے کہ ایک قطع
 موع کا ہے کہ عالم ملکوت و جبروت کے بسبب غرق ہوئے محبت اور شہوت دنیا میں - دوسرے قطع تعلق
 انبیاء اور مرشدوں اور اخطوں کے بسبب مصاحبت کفار اور منافقین اور مبتدعین کے اور سماعت
 اُنکے شک اور شہوں کی اور صحابہ و اہل بیت کی محبت اور تعظیم کے ساتھ مامور ہیں ہم بلکہ تمام

۱۰۰
 اور ان کے
 انبیاء و مرشدین
 احوال و عبادت
 اور ان کے
 اور ان کے
 اور ان کے

مسلمانوں کی اولاد یعنی نہ چھوٹی لگی اگ کسی مسلمان کو کہہ دیکھا اُسے مجھ کو یاد رکھا اُسکو جسے مجھے
 دیکھا تھا اور جنگ بدر میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا مصرع فلان و وضع یدہ
 علی الارض لہمنا کلہمنا فاما مات احدہم عن موضع ید رسول اللہ صلعم رفاہ مسلمان یعنی یہ
 جگہ مرنے والا شخص کی گوریہ جگہ مرنے والا کی یاد رکھا ہاتھ اپنا زمین پر کہ اس جگہ اور اس جگہ پس نہ
 مرا کوئی غیر جگہ ہاتھ رکھنے رسول خدا صلعم کے پس یہ خبر آئندہ اظہار اُسی علم اولین اور آخرین کا تھا۔
 اور انبی و قاصض سے روایت ہے صحیح بخاری اور مسلم میں کہ جبریل اور میکائیل دو نوحہ دارین اور ان میں
 رسول خدا صلعم کے اشد قتال کرتے تھے بدر کے دن غرض اس قسم کی عظمت اور بزرگی سے تمام
 کتب حدیث بھری ہوئی ہیں اور معجزات آپ کے حد سے زیادہ ہیں اسکو طاقت ہے کہ تمام کلمہ سکے۔
 چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ سارے مین پیراٹا جو کا تھا اور سالن ایک ہندیا میں کہ تھو کا اپنے
 اُس قاتلے میں اور سالن میں بھی اور دعا کے برکت کی اور کہا رولی پکاؤ اور ایک آدمی نے خندق
 کی لڑائی میں کہا یا پیٹ بھر کر اور بچ رہا۔ یہ سب برکت آپ کے تھو کئے اور دعا کی نہ تھی تو کیا تھا۔
 اور اسطرح پر فراخی دھوت تنگ بہت بار آپ سے ہوئی۔ اور اسطرح نکلتا پانی کا آپ کی انگلیوں سے
 جب ہاتھ پیالہ پانی میں رکھا کہ وہ پانی تمام لشکر کو کافی ہوا اور سوا اسکے صد ہا معجزات ہیں چنانچہ
 کشش باران میں خطبہ کے وقت ایک اعرابی نے کہا کہ ہاں لال و جامع العیال پس بھرد ہا
 اٹھانے کے واسطے دعا کے پہاڑ بدلی کے اٹھے اور مہنت بھر رہا برمینہ برسا کہ پھر جمعہ کو اُس اعرابی
 نے کہا کہ مکانات منہدم ہوئے پھر اپنے دعا کی کہ آہی گرد مینہ کے برسے ہم پر نہ برسے اُس وقت دھوا
 نکل آئی۔ یہ حدیث صحیح بخاری اور مسلم میں موجود ہے یہ اثر کسی زبان کو ہے سوائے نیک بندوں
 کے انبیاء اور صلحا سے۔ پھر اُس نے کیونکر طلب عانہ کیا ہے۔ اور اُحد کے دن بلایا ایک درخت کو چلا آیا
 کہا چلا جا چلا گیا۔ اور اسطرح درخت کی جگہ کو جب واسطے ادا سے شہادت کے بلایا آپ کے روبرو آکر
 تین مرتبہ گواہی رسالت پر دی اعرابی منکر رسالت کے سامنے۔ جب فرمایا چلا جا چلا گیا۔ رفاہ اللہ
 اور سلام علیک کہنا اجمار اور اشجار کا متواتر حدیثوں میں موجود ہے۔ اور اکثر صحابہؓ بھی اسی تہین
 ہوئی ہیں جیسے روشن ہونا عصا امید ابن حضیر اور عباد ابن بشر کا اور زیادہ ہوتے جانا طاعن حضرت
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا۔ رواہ البخاری۔ اور سفینہ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھول گئے تھے رستہ

کین اس عظمت میں کہ تنک کو ساتھ اہل بیت کے برابر قرآن کے فرمایا ہے اور حضرت علی رضی
اور حضرت فاطمہ زہرا اور امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہم کی نسبت فرمایا ہے انا حق بلیج جانم
و سلمون مسلکھ یعنی میں لڑنے والا ہوں جو لڑا اُسے اور صلح کرنا والا ہوں جو صلح کرے اُسے اور
فرمایا ہے احب الله من احب حسينا وحسين سبط من الاسباط وحسين مني وانا من حسين
وان الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة وفاطمة سيدة نساء اهل الجنة یعنی دوست
رکھا خدا کر جنے دوست رکھا امام حسین کو اور جناب امام حسین سبط میں اسباط سے اور جناب امام حسین
مجھ سے میں اور میں حسین سے اور تحقیق امام حسن اور امام حسین سردار میں جو انون جنت کے اور حضرت
فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا سردار میں عورتون اہل جنت کی اور فرمایا ہے وان مثل اهل بيتي فيكم
مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك یعنی اہل بیت میری مانند کشتی
نوح کے ہیں کہ جو سوار ہوا اُس میں نجات پائی اور جو پیچھے رہا ہلاک ہوا اور وجہ نجات کی اور تخصیص
اہل بیت کی ساتھ اس فضیلت کے تغیر غیری میں دیکھنی چاہئے جو آیہ حملناکم فی البحار میں لکھا
ہے کہ نجات نفل گناہوں سے ممکن نہیں بدون توسل ایسے لوگوں کے کہ اپنے دلوں کو طرف ہطف مثل
لکڑی کے کہ اُس میں ہوا متخلخل ہے بنایا ہو پس اُنکے دل میں اپنی گنجائش پیدا کرے اور اُنکی متابعت
اور محبت میں دل و جان سے کوشش کرے اور اس امر کے لئے وہ ظروف لطیفہ اہل بیت رسول اللہ
صلعم میں لکڑی محبت متابعت سے صورت نجات ہے اور دور کرنے نفل گناہوں میں حکم تریاق کا
رکھتی ہے اور حضرت عباسؓ کے لئے فرمایا ہے من اذنی عی فقد اذنی لا یدخل قلبہ جل
الایمان حتی یحبک اللہ ورسولہ - رواہ الترمذی یعنی جسے ایذا دی میرے چچا کو البتہ مجھے ایذا
دی نہیں داخل ہوگا ایمان کسی کے دل میں جب تک نہ دوست رکھے تمکو واسطے اللہ اور رسول کے
اور فرمایا ہے آية الايمان حب الانصار واية النفاق بغض الانصار اور فرمایا ہے لکل بنی
سبعة نجباء و رقباء واعطيت انا اربعة عشر - رواہ الترمذی اور فرمایا ہے ببيت
اہل بیت کے من اجہم فنجی اجہم ومن ابغضهم فبغضی ابغضهم الغرض ثابت ہے
قرآن اور حدیث سے کہ بغیر محبت خدا اور رسول کے ایمان نہیں حاصل ہوتا ہے اور اسور میں ہم
محبت اور تعظیم اہل بیت اور اصحاب رسول اللہ صلعم کے بلکہ تمامی قریش اور عرب کے چنانچہ روایت

کی محبت کے ساتھ حکم ہے اور صلحائے مومنین داخل ہیں انہیں کے حکم میں جیسے فرمایا ہے لا تستوی
اصحابی۔ متفق علیہ یعنی میرے اصحاب کو برائے کہو اور اصحابی امنۃ لامتی اور نسائی میں ہے
اگر موصیٰ اصحابی فانه وصیاء کو یعنی تعظیم اور توقیر کرو میرے اصحاب کی زندگی میں اور بعد موت کے
کہ وہ برگزیدہ امت ہیں۔ اور ترمذی میں ہے کہ جسے دوست رکھا انکو پس میری محبت سے دوست رکھا
اور جسے بغض کیا اُسے مجھ سے بغض کیا اور جسے اذیت دی اُنکو مجھے اذیت دی اور جسے مجھے اذیت
دی خدا کو اذیت دی اور جسے خدا کو اذیت دی پکڑا جاویگا کہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے اِنَّ الدِّينَ يَنْزِلُ مِنْ
اللّٰهِ وَرَسُولُهُ كَلَّمَ اللّٰهَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ عَدَاكُمُ تَحِينًا یعنی جو لوگ اذیت
دیتے ہیں خدا اور رسول اُسکے کو لعنت کی ہے اللہ نے آپ کو دنیا اور آخرت میں اور تیار کیا ہے اُنکے
لئے عذابِ ذلت کا اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کسے لئے فرمایا ہے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے انت منی بمنزلۃ ہارون من موسیٰ اور انت منی وانا منک اور من
کتبت من لہ فعلی مولیٰ لا اذی وھو ولی کل مؤمن و انت اخ فی الدنیا والاخرۃ اور وانا دار
الحکمة وعلی بابہا اور لا یجیب علیا منافق ولا یغضضہ مؤمن اور من سب علیاً فقد سبنی اور
امر لیبدا الابواب الا باب علی یعنی تو مجھ سے بمنزلۃ ہارون کے ہے موسیٰ سے اور تو مجھ سے ہے
میں تجھ سے۔ اور جب کا میں مولا ہوں اُسکا علی مولا ہے۔ اور وہ ولی ہے ہر مسلمان کا اور تو بھائی ہے
میرا دنیا اور آخرت میں اور میں گھر ہوں حکمت کا اور علی دروازہ اُسکا ہے۔ اور نہ میں دوست رکھنے کا
علی کو منافق اور نہ میں بغض رکھنے کا اُس سے مسلمان۔ اور جسے برا کہا علی کو پس تحقیق برا کہا مجھ کو اور
حکم کیا ساتھ بند کرنے دروازہ کی مگر دروازہ علی مرتضیٰ کا۔ اور اس طرح حجۃ الوداع میں فرمایا ہے
اِنِّیْ تَاَدُّکُمْ مَا اَنْ تَسْکُمُ بِہِ لَنْ تَضْلُو اِیْدِیْ اَحَدُہَا عَظَمُ مِنَ الْاُخْرِیْ کتاب اللہ جل
جل ود من السماء الی الارض وعلی اهل بیتی ولن یتفرقا حتی یرد علی المحض فانظروا
کیف تخلفونی فیہما۔ رواۃ الترمذی یعنی میں چھوڑتا ہوں تم میں وہ چیز کہ اگر تمسک کرو گے تم
ساتھ اُسکے ہرگز نہ گمراہ ہو گے۔ ایک اُن دونوں کا بڑا ہے دوسرے سے۔ کتاب اللہ کی رسی ٹنکی
ہوئی ہے آسمان سے زمین تک اور قرابتی میرے اہل بیت میرے نہ جدا ہونگے یہ دونوں یہاں تک کہ
آوین دونوں میرے پاس حوض پر پس دیکھو کس طرح معاملہ کرتے ہو پچ ان دونوں کے بعد میرے۔ عذر

کیا ہے یہی نے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احب العرب لثلاث لانی عربی والقرآن عربی و
 کلام اهل الجنة عربی یعنی دوست رکھو عرب کو تین سبب کہ میں عربی ہوں اور قرآن عربی ہے
 اور کلام اہل جنت عربی ہے۔ اس حدیث معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ منسوب ہے ساتھ جناب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اُس سے محبت رکھنی اور اُسکی توقیر اور تعظیم کرنی چاہئے اور داخل ہین اصحاب اور آل
 میں تمام اتباع صلحا کہ انکی توقیر اور تکریم بھی داخل ہے اسی میں اسلئے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نفس نفیس دعا
 فرماتے تھے کہ اے عطا کر مجھے محبت اپنی اور اپنے دوستوں کی اور اُسچیز کی جو قریب کرے تیری محبت
 سے اور احب الاعمال الى الله المحب في الله یعنی بہت دوست کا مومن کا خدا کے نزدیک محبت کرنی
 ہے واسطے اللہ کے۔ اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے رسالہ ہر سال المہجۃ میں لکھا ہے المہجۃ
 مع الاحیاء الحاضرين نافذة عاجلا واجلا واما مع الاموات فنافذة في الاجل بشرط
 الاهلية والایمان واما في العاجل فيشترط دوام التوجه وتخليئة القلب معه في الخلو
 وعلو ذمہ ذکرہ وکثرة المذاعلة والبر معه با رسال الثواب اليه والاحسان الى اهله فذلك
 کتب ما يفتح باب الالهيبة ويعطي منفعة الصبغة اوزا ہر ہے کہ علما اور صلحا سے کچھ محبت
 انکی صورت اور مالدار سے نہیں ہوتی فقط تمد واسطے تعظیم اور محبت خدا کے ہوتی ہے اور جو کوئی کسی
 دوست رکھتا ہے تو اُسکے گھر والوں اور غلام اور اُسکے ملنے والوں کو اور جس کسی سے اُسکو دوستی ہو
 کہ دوست رکھتا ہے اور سلوک کرتا ہے اور مہربا اور تحفہ بھیجتا ہے اور یہ سبب دلیل اُسکی محبت کی ہوتی
 ہے نہ انکی تعظیم اور توقیر اور سلوک باعث خفگی ہو بلکہ خوش ہوتا ہے چنانچہ جس کسی پر کہ عنایت شاہ
 اور حاکم ہوتی ہے سب اُسکے پاس جلتے ہین اور سلام کرتے ہین اور تحفہ تحائف بھیجتے اور عظمت اور
 توقیر کرتے ہین اور یہ امر موجب رضامندی بادشاہ ہوتا ہے اور اس بات کو بادشاہ اپنی عظمت اور
 توقیر تصور کرتا ہے کبھی یہ نہیں کہتا کہ اُسکو کیون سلام کیا اور کیون مہربا بھیجا اور کیون اُسکے پاس
 گئے تھے اُسکو میرے برابر کر دیا بلکہ جو چیز اُسکے ساتھ منسوب ہوا اُسکی تعظیم اور اُسکی تعظیم کے ہے
 جیسا مشہور ہے کہ محبوب سب کو چہ لیلی کی کیسی عظمت کرتا تھا بسبب لیلی کے کہ اُسکی گلی کا دھن
 والا ہے اب دیکھ آدھی اپنی اولاد اور بیویوں سے کہ فقط محبت طبعی ہے کہ تقدیر کھلانے پہناتے ہین
 ایشا کر اسے کہ اچھا کپڑا اور سیوہ اور کھانا ہے اُنکے کھاسے پہناتے ہین کھانا پہنتا ہے اور اگر موبو

محبت خدا و رسول
 مہربا اور دوستی سے
 آخرت میں بخشش کا باعث
 والی چیز ہے
 اور ان سے
 محبت تو خدا سے
 شریعت سے
 جس سے
 شریعت سے
 دیکھو تو فرمایا ہے
 اہل بیت کے ساتھ
 بہت کلام اور اسکو
 اُنکے ساتھ نہائی کی
 کسٹا تو یہ بھیجتے
 عطا کر کے اہل بیت
 بہت احسان کرتے
 ہوں یہ بات اگر
 معلوم کی جاتی ہے تو ان
 اور یہ "کا اور عطا
 کرتی ہے عظمت
 محبت کی

وہاں فرمایا کہ
میں نے اس کو
پسند کیا ہے
اور اس کو
پسند کیا ہے
اور اس کو
پسند کیا ہے

عذاب کس پر ہوا اور روح مثل فرشتوں کے ہے جیسے حدیث ابن ماجہ میں فرمایا آنحضرت معلّم نے۔
ان ارواح المؤمنین فی طیار اور حضرت جعفر کے لئے فرمایا ہے یطیبن مع الملائکۃ اور حضرت جبریل
کو روح القدس اور روح الامین کہتے ہیں اور ملائکہ قدرت افعال پر دیکھتے ہیں زندہ آدمیوں کی زیادہ
ویسے ہی روح کو قدرت افعال پر ہے چنانچہ بیان اسکا مع دلائل اور اقوال ائمہ سلف آویگا
آئندہ اس رسالہ میں اور بعض کو یہ سوسہ ہوا کہ فاتحہ اور مذہب بزرگوں میں ہفت راہ تمام ہوتا ہے کہ
دن ناغہ نہ ہو گویا اُس دن کو مثل اوقات نماز کے فرض سمجھتے ہیں اس سبب سے یہ معذور ہے پس کچھ
وقت شرع میں حرام اور منع نہیں ہے چنانچہ اکثر شادیوں میں دن مقرر کر کے اطلاع دیتے ہیں اور پھر
اُس دن کا کمال اہتمام رہتا ہے کہ ناغہ نہ ہو کوئی اس تعین کو منع نہیں کرتا اور تعین یوم سبب کتبے فائدہ
کے ہے ایک یہ بھی ہے کہ نیک آدمی بہت سے جمع ہوں اور ثواب تلاوت اور ذکر زیادہ ہوا اور بھی
فائدہ ہے میں اور اہتمام نہ ناغہ ہونے دن سے یہ بات لازم نہیں آتی ہے کہ اُسکو رکن یا شرط اس
کام کا سمجھتے ہیں چنانچہ بہت نفل اور سنتیں ہیں کہ اکثر لوگ اُسکا کمال اہتمام رکھتے ہیں اور فرض
نہیں سمجھتے نہ کوئی فرض کا اہتمام سمجھ کر منع کرتا ہے کہ انکو ناغہ کر دے فرض کے ساتھ نہ پڑھو اور وظیفہ
شبانہ روز کے لئے حدیثوں میں بہت تاکید ہے کہ اپنے وقت پڑا کرے اگر شب کا وظیفہ ناغہ
ہو نہ کو پورا کرے چنانچہ اسکا بیان بھی مشرح آگے آویگا اور بعض کو یہ دوسوہ دل میں آیا کہ رات
بوسہ لیتے ہیں اور طواف وغیرہ کرتے ہیں اور یہ فعل حرام اور شرک ہیں پس کہتے ہیں ہم کو کوئی
فعل بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہے یہ غلطی فہم ہے ہاں علمائے سلف کو ان کاموں
میں اختلاف ہے بعض مباح کہتے ہیں اور بعض مکروہ نہایت کاریہ ہے کہ ان افعال سے منع
کیا جائے نہ یہ کہ ہدایت ترک فاتحہ کی کیجا دے اگر کوئی شخص نماز اس طرح پڑھے کہ تعدیل
ارکان نہ ہوتی ہو یا کوئی عمل کثیر نماز میں کرتا ہوا اُسکو ہدایت کرنا چاہئے کہ تعدیل ارکان کرے
اور عمل کثیر سے باز رہے کہ اس سے نماز نہیں ہوتی نہ یہ کہ اُسے ہدایت کیجا دے کہ تو ایسی
نماز پڑھنے سے نماز پڑھنا ہی موقوف کر یہ کام اہل ہدایت اور ارشاد کا نہیں ہے اور بیان
بوسہ اور طواف کا آگے آویگا عرض شیطان بہر حال دشمن انسان ہے بعضوں کو یہاں تک
تعظیم انبیاء اور اولیاء میں گرفتار کیا کہ قائل الوہیت کے ہو کر گمراہ ہوئے اور بعضوں کو ہتھکڑ

پہونچائیں گے اور کچھ کہنے اس لفظِ مشترک سے حرمت و حیزہ لازم نہیں آتی کہ مباحا سجاوے ملنا
 شاہد اسکا موجود ہے اور یہ طریقہ علما اور شائخینِ سلف نے واسطہ پیدا کرنے محبتِ صلحا اور بڑھانے
 محبت کے ساتھ صلحا کے تاکہ حشر انکے ساتھ ہو اور اگر وہ دعا کریں تو باعثِ مغفرت اور تسکین ہو
 دونو جہان میں بحکم اِنَّ صَلَوَاتَكَ سَكَنٌ وَ اَكْثَرُ اور پہونچانے نفع کے فقرا، مسکین کو طعام وغیرہ
 اور حاصل کرنے منفعت کے اُنسے مقرر کیا ہے اور برکات اس عمل کی بہت ہوتی ہیں کہ نفع ہے
 سب طرح سے زندوں کو اور مردوں کو ثواب اور طعام اور دل سے اور زیادہ ہوتی ہے عظمت اور
 محبت خدا کی بسبب محبت اور تکریم انبیاء اور صلحا کے اور توقع مضبوط ہوتی ہے حشر کی اُنکے ساتھ
 پس جب دیکھا شیطان نے اُسکو ایسا عمل خیر کہ سب طرح مفید ہے اور وہ دشمنِ قدیمی نبی آدم ہے
 پس ڈالے اُس میں دوسو سے طرح طرح سے۔ اول یہ کہ اس عمل کو شرک قرار دیا حالانکہ ایمان اور شرک
 نام اعتقاد کا ہے کوئی فعل بے اعتقاد اور نیت کے شرک نہیں ہوتا ہے اہل سنت کے ہاں جیسے
 کہ آگے بیان ہوگا۔ دوسرا لفظ نذر میں کہ مشترک ہے معنی عرفی اور اصطلاحی میں (دوسوہ ڈالا کہ
 نذر یعنی اللہ حرام ہے اور نہیں دیکھتے قرآن میں کہ لفظ ضلالت کا شرع میں گمراہی کفر پر دلا گیا
 ہے جیسے کہ فیصلہ بہ کثیر اِنَّ يَكْفُرُ بِهٖ كَثِيْرًا لَّيْسَ لَهَا فِیْہِ سَبِيْلٌ لِّمَنْ يَّهْتَدِیْ سَبِيْلًا اور حضرت یعقوب
 علیہ السلام کی نسبت کہا ہے اِنَّكَ لَیْفِیْ ضَلٰلًا لَّكَ الْقَدْرِ اور یہاں گمراہی کفر مراد نہیں ہے
 اور ایسا ہی لفظ سید ہے کہ خدا تعالیٰ کو کہتے ہیں حدیث ہے السید هو اللہ اور سید القوم سردار کو
 بھی کہتے ہیں اور اسی طرح لفظ صلاۃ کے معنی صلاۃ انسان نماز اور نیاز کے ہیں اور صلاۃ اللہ تعالیٰ
 رحمت خدا ہے اسی طرح نذر کے شرعی معنی نذر اولیا میں مراد نہیں ہیں اور بعض کے دلیلیں اس طرح دیکھو
 آیا کہ نذر اور نیاز بزرگوں کی لوگ یہ جانکر کرتے ہیں کہ انکو ادراک اور شعور ہے اور قدرت و تصرف
 رکھتے ہیں مثل زندوں کے نفع و نقصان پہونچانے میں اور یہ شرک ہے۔ اول تو ایصالِ ثواب
 واسطے نفع رسانی کے ہے شرع میں اموات کو اور نفع بے ادراک و شعور ممکن نہیں اور زندے
 اور مردے غیر خدا ہونے میں برابر ہیں جب زندوں کو دہریہ اور تحفہ نذر کرنا شرک نہیں بامید نفع و
 نقصان کے تو مردوں کو شرک کہاں سے ہوا اور مردہ یعنی بے ادراک اور شعور کے جسم ہے روح کو
 فنا نہیں عذابِ قبر کہ منکر اسکا ملحق ہے عین دلیل ادراک و شعور ہے واسطے مردوں کے ورنہ

لا واسطۃ بین الایمان والکفر اور معتزلا بطلان مذہب اہل سنت پر اٹھارہ دلیلین آیات اور حدیث سے ذکر کرتے ہیں اور اہل سنت اسکا جواب دیتے ہیں چنانچہ یہ تمام سوال اور جواب شرح مواقف میں موجود ہیں اُسی میں سے یہ آیت ہے وَمَا یُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ الْاَوَّلِ وَالْاٰخِرِ مَشْرِکُوْنَ اور جواب یہ ہے کہ یہاں ایمان بمعنی لغوی مراد ہے نہ ایمان مصطلح وعن ابن عباس فی تفسیر هذه الآية ان سألتم من خلق السموات والارض ليقولن الله فذلک ایمانهم وهو یعبدون غیرہ فذلک شرکهم اخرجه البخاری وغیرہ اور یہ بیان ہے حال مشرکین عرب کا نہ وعدہ آئندہ کے لئے اور تمام آیتیں یہ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ وَمَا نَسَأُ لَكُمْ عَنْهُ مِّنْ أَحْسَنٍ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِیْنَ وَكَأَيُّ مَن اٰیَةٍ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یَمُنُّ وَاَعْلَمُ بِمَا عَلِمَهَا وَهُوَ عَنْهَا مُعْرِضٌ وَكَأَيُّ مَن اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ الْاَوَّلِ وَالْاٰخِرِ مَشْرِکُوْنَ اور دوسری آیت یہ وَمَنْ لَّوْ یَحْكُمُ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكَافِرُوْنَ اور جواب یہ ہے کہ نہ حکم کرے تمام حکم الہی کے موافق یعنی جو کچھ خدا نے نازل کیا کسی پر حکم نہ کرے یا مراد انازل شدہ تورات ہے بقرینہ اقبل پس یہ آیت مخصوص ہے ساتھ ہی جو غرض اکابر اہل سنت نے جواب معتزلہ اور خواجه انواع طرح سے دیا ہے اور کہیں استدلال بمعارض قوی کیا ہے پس جو آئین خواجه اور معتزلہ سنہ پڑھتے ہیں یہی یہ بخدیہ بیان کرتے ہیں اسی سبب قبل کہ حرام ہو یا مکروہ شرک اور کفر کہتے ہیں اور اکثر افعال پر حکم شرک اور کفر کا کرتے ہیں بے شرط تصدیق مثل خواجه کے کہ ہر مکروہ اور حرام کو کفر کہتے ہیں جیسا کہ شرح مرقا میں ہے فَقَالَتْ الْخَوَاجِعُ كُلُّ مَعْصِیَةٍ کُفْرٌ وَقَدْ بَطَلْنَا اَوَّلَ حُكْمٍ بِكُفْرِ اِلَّیْهِ قَبْلَ ہرگز جائز نہیں اور نسبت بہ کفر کرنے میں کمال احتیاط لانا ہے جیسا کہ بحر الرائق میں لکھا ہے رَوَى الطَّحَاوِیُّ عَنْ اَصْحَابِنَا لَا یُخْرِجُ الرَّجُلُ مِنَ الْاِیْمَانِ اِلَّا بِجُودٍ مَا اَدْخَلَهُ فِیْهِ ثُمَّ مَا یَتَّقِنُ اَنَّهُ رَدَّةٌ یَّحْكُمُ لَهَا وَمَا یَشْكُ اَنَّهُ رَدَّةٌ لَا یَحْكُمُ لَهَا اِذَا الْاِسْلَامُ الثَّابِتُ لَا یَزُولُ بِالشَّكِّ مَعَ اَنَّ الْاِسْلَامَ یُعْلَى وَلَا یُعْلَى اَوْ غُلَاظِدٌ وَخِیْرَةٌ مِنْ ہر جب ایک مسئلہ میں کئی وجہ تکفیر ہوں اور ایک وجہ مانع تکفیر پس لازم ہے مفتی کو کہ اختیار کرے وجہ منع تکفیر کو سبب حسن ظن کے ساتھ مسلم کے اور آثار خانہ میں ہے کہ نہ تکفیر کجا سے کلام محتمل ہے اور قابل پرہیز کے ہے کہ فتویٰ دیا جائے مسلمان ساتھ کفر کے اور ممکن ہو کہ محل

یہ ہے کہ علم ماضی اور حال اور استقبال اسکو برابر ہر وقت ازل سے ابد تک محو ہوا اور مطلقاً حاصل ہے کہ ازل میں کیا ہوا اور اب کیا ہو رہا ہے اور آئندہ کو کیا ہوگا اور بعد قیامت کیا ہوگا غرض کہ اُسکے علم کو نہایت نہیں کہ کوئی بیان کر سکے اور جو کچھ بیان میں آتا ہے وہ متناسی ہو جاتا ہے اور اُسکا علم غیر متناسی ہے جو کچھ مشکل سے مشکل معلومات تصور کیجئے اُس سے اُسکا علم بالاتر ہے یعنی عام اور مطلق ہے اور اسطرح قدرت کا حال ہے کہ ہر چیز پر اور ہر شخص پر اور ہر کام پر کیسا کیا مشکل ہو قدرت رکھتا ہے کوئی مرتبہ ایسا نہیں کہ وہ ان اسکی قدرت کو مقید اور محصور کرے بلکہ مطلق اور عام ہے جو کام مشکل سے مشکل ذہن میں تصور کیا جائے قدرت اُسکی اُس سے بالاتر ہے اگر چاہے مثل ان آسمانوں کے اور زمین کے عالی خیز نہایت پیدا کر سکتا ہے غرض کسی مرتبہ میں نہایت اُسکی قدرت کو نہیں کہ اُس سے زیادہ نہ ہو اور ایسا ہی حال ہے سمع اور بصر کا کہ کوئی چیز کہیں کسی قدر پوشیدہ ہو دیکھتا ہے کوئی مرتبہ پوشیدگی ایسا نہیں کہ وہ اُس سے نہ دیکھ سکتا ہو اور کوئی کلام اور آواز کیسی ہی باریک اور خفیہ ہو سبکو سنتا ہے اگر تمام مخلوقات ایک آن واحد میں غرض کرے سب کی مرض جدا جدا سنتا ہے غرض کوئی مرتبہ سماعت اور بصارت میں ایسا نہیں کہ اُس سے آگے اُسکی سمع اور بصر ہو بلکہ جو مرتبہ مشکل سے مشکل سمع اور بصر میں تصور کیجئے اُسکی سمع اور بصر اُس سے زیادہ ہے غرض تمام صفات ثبوتیہ اللہ تعالیٰ کی غیر متناسی ہیں مکالمات میں کسی مرتبہ میں محصور نہیں کہ اُس سے آگے نہ بڑھیں اور یہی مراد ہے اطلاق اور عموم صفات سے کہ کسی مرتبہ میں مقید اور محصور نہیں اور یہ کمال محض بالوہیت ہے کسی مخلوق کی کسی صفت کو حاصل نہیں اور ایسی کوئی صفت عام اور مطلق کسی مخلوق میں جانتی شرک ہے علم ہوا قدرت وغیرہ اور پر تو ان صفات خدا کا انسان اور دیگر مخلوقات میں بھی ہے کہ آدمی بھی سُنتا اور دیکھتا اور کلام کرتا ہے اور علم اور قدرت اور ارادہ اور حیاہ وغیرہ رکھتا ہے جیسا کہ تمام آدمیوں میں مشاہد اور محسوس ہے ایسا کہ کچھ خفا نہیں اور شرع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفات حق تعالیٰ نے انسان کو بھی عطا فرمائیں جیسے فرمایا ہے فَخَلَقْنَاكَ أَصْنَفًا مِّمَّا يَخْلُقُ - عَلَّمَكَ بِالنَّوْمِ وَالنَّهَارِ وَالْإِنْسَانُ مِمَّا لَمْ يَخْلُقْ وَلَوْ أَنَّ لِلنَّاسِ فِيقَافًا مِّمَّا يَفْعَلُونَ لَأَلْقَتْهُمُ الْفُتُوحُ أَشْقًا وَلَئِنْ شَاءَ اللَّهُ لَفِي قُبُورٍ فَاصَّاتِفٍ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ - وَإِنِّي أَرِيدُ أَنْ مَنَعَهُ

[illegible]

کیا جائے کلام اُسکا محل نیک پر یا ہوا اُسکی کفر میں اختلاف اگرچہ کوئی روایت ضعیف ہی ہو
 اسی سبب اکثر الفاظ تکفیر کے ہیں کہ نہیں فتوا دیا جاتا ساتھ تکفیر کے اُسنے اور فتح القدر میں ہے
 کہ مجتہدین مسلم الثبوت میں حکم کرتے ساتھ تکفیر خوارج کے جو کہ اہل مذاہب تکفیر اکثر کی کرتے ہیں
 وہ نہیں ہے کلام فقہاء مجتہدین کا اور نہیں اعتبار غیر فقہاء کے کلام پر اور ایسا ہی کچھ شرح
 مواقف اور درمختار اور اشباہ وغیرہ میں ہے اور ایسا ہی لکھا ہے ملا علی قاری نے شرح فقہ
 اکبر میں کہ خوارج کا فر کہتے ہیں مرتکب ہر گناہ کو اور خاص لوگ اہل کلام اور فقہ اور حدیث
 سے نہیں تکفیر کرتے ساتھ احوال کے مگر بیچ عقائد بدعیہ کے نہ بیچ فعل کے پس جو لوگ تکفیر
 کرتے ہیں ہر متبذح کے پس یہ مذہب قریب ہے مذہب خوارج اور معتزلہ سے اور بڑا حیب
 اہل بدعت کا یہ ہے کہ تکفیر کرتا ہے بعض بعض کی اور کمال خوبی اہل سنت جماعت کی ہے
 کہ تکفیر نہیں کرتے خطا دار کہتے ہیں فقط آب ظاہر ہے کہ قول وہابیوں کا مثل قول خوارج
 اور معتزلہ کے ہے کہ ہر فعل مکروہ اور حرام کو بدعت سے کفر اور شرک کہتے ہیں اور کچھ شرط اعتقاد
 حلیہ بدعت سیئہ اسی میں نہیں کرتے اور وہی آیہ والیومن اکثر ہم بالعداۃ ہم مشرکون
 جو خوارج دلیل پکڑتے ہیں یہ بھی سند لاتے ہیں غرض کہ فقط افعال اور اعمال معصیت پر
 حکم شرک کرنا مذہب خوارج اور معتزلہ ہے بے شرط اعتقاد اور تصدیق کے۔ آب جانا چاہئے
 کہ ایمان نام ہے تصدیق اُسچیز کا کہ لاٹھے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی طرف سے توحید
 اور رسالت اور معاد اور احکام عبادات وغیرہ سے اور توحید جانا اس امر کا ہے کہ اللہ
 تعالیٰ اپنی ذات اور صفات سے ایک ہے کوئی شریک اُسکا نہیں ہے نہ الوہیت میں نہ کمال
 صفات میں کہ مختص بالوہیت ہیں اور وہ کمال ذاتی ہونا ہے صفات کا کہ اُسکو مستقل
 بھی کہتے ہیں اور عموم ہے کہ اُسکو اطلاق بھی کہتے ہیں یعنی جمیع صفات کمال مثل جمع اور
 اور کلام اور قدرت اور علم اور حیات اور ارادہ اور حکمت وغیرہ اُسکو ثابت ہیں بالذات یعنی
 کیسی دی ہوئی نہیں اپنی ذات سے حاصل ہیں اور تمام ممکنات میں اُسکی دی ہوئی ہیں
 جب چاہے لے لے بالا استقلال نہیں اور سب صفات اُسکی کامل ہیں اس درجہ میں
 کہ اُس کمال کو نہایت نہیں اور اسی کو عموم اور اطلاق کہتے ہیں مثلاً مطلق علم اور عموم علم

جانتا ہے مگر کبھی ممانعت نہیں کرتا کہ انکے حکم کو حکم نہ کہو میرے حکم کی طرح بلکہ اسکو اپنا ہی حکم
 سمجھتا ہے کہ وہ سب حکومتیں پرتو اسی حکومت کا ہے انکی رونق اور عزت اسی حکومت کی
 رونق ہے اور سب لوگ یہی سمجھتے ہیں کوئی حکم تحصیلدار وغیرہ کو برابر مرتبہ میں حکم بادشاہ کے
 نہیں جانتا اسلئے کہ حکومت بادشاہ انکی دی ہوئی نہیں ہے بالذات ہے اور حکومت تمھانہ اور
 تحصیل ناقص ہے کماؤ کیفایا سطح صفا ممکنات سب عارضی ہیں خدا کے دیے ہوئے جب چاہے سلب
 کر لے اور صفات آہی سب بالذات اور مستقل ہیں کسی کی دی ہوئی نہیں دوسری صفات ممکنات
 سب ناقص متناہی ہیں مثلاً سمیع اور بصیر انسان کی کیسی ہی کامل ہو مگر چیونٹی کے پانو کی آواز
 نہیں سُن سکتا اور ساتویں زمین کے نیچے جو کچھ ہے نہیں دیکھ سکتا ہے۔ یہی حال قدرت کا
 ہے کہ کیسا ہی پہلوان زبردست ہو پہاڑ نہیں اٹھا سکتا نہ زمین کو چیر ڈالنے کی قدرت رکھتا
 ہے اور ایسا ہی حال علم کا ہے کہ جو چیز جو اس ظاہری اور باطنی سے نہیں معلوم ہو سکتی ہرگز نہیں
 جان سکتا اور اہل علم کامل جانتے ہیں کہ کیسا ہی کمال ہو مگر مچھولات اُس علم کے بنسبت معلوم
 زیادہ ہونگے مثلاً کیسا ہی طبیب ہو ہزار ہا چیزوں کے خاص مجہول ہونگے اور ہزار ہا سبب اور
 علامات امراض خفیہ معلوم اور امام اعظم رحمہ اللہ علیہ بہت جگہ لادری فرمایا ہے غرض صفات آہی
 سب محدود ہیں ایک حد تک کہ اُس سے زیادہ نہیں ہو سکتی ہیں اور ایسا ہی حال ملائکہ وغیرہ ممکنات
 کا ہے جیسے بھوک پیاس کی کیفیت فرشتوں کو نہیں معلوم نہ قیام قیامت کا علم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
 انکی سب صفات کامل ہیں بکمال غیر متناہی یعنی کسی مرتبہ اور کسی حد پر محصور نہیں پس ناقص کو برابر
 اہل کمال اور عرضی کو برابر ذاتی مستقل کے کون سمجھتا ہے اگرچہ بولنے میں ایک لفظ دو نو جگہ بولا
 جاوے پس حق تعالیٰ کو صاحب علم اور صاحب قدرت کہنا یہ معنی ہیں کمال کی قدرت اور علم ذاتی
 ہیں اور کمال حد سے زیادہ اور انسان اور جنات اور ملائکہ اور ارواح کو ذمی علم اور قدرت کہنا
 یہ معنی ہیں کہ انکا علم اور قدرت عرض ہیں غیر مستقل اور ناقص بقدر استعداد محصور اور محدود
 پس ظاہر ہوا کہ بولنے الفاظ مشترکہ سے بلحاظ تفاوت معنی خدا اور مخلوق میں شرک لازم نہیں
 آتا جیسے مولوی اسماعیل صاحب مرحوم نے بھی تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ التبتیلا ہوا اللہ
 حدیث ہے سید خدا کو بھی کہتے ہیں اور سرکار قوم کو بھی بتفاوت معنی پس جیسے صفات آہی

مجید میں ہے **قُلْ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنِّيْٓ اُنۡزِلْتُ فِيْكُمْ مِّنۡ بَیۡنِیْ وَبَیۡنَکُم مَّاۤ اَنْزَلَ فِیۡ سَمِیِۡٔہٖم مِّنۡ اَمۡرٍ مَّکِیۡنٍ** اور حدیث میں ہے کہ جب اٹھاتے ہیں جنازہ لوگ پس اگر ہوتا ہے نیک کہتا ہے آگے لیجاؤ مجھ کو اور اگر ہوتا ہے بدکار کہتا ہے افسوس کہاں لیچے مجھ کو لیکن صوفیہا کل شی الا الانسان ولہ صعر الانسان یصعق اور ابن ماجہ نے ہے کہ کہا محمد بن مسکد نے جابر بن عبد اللہ سے وقت موت آنکلی کے کہ **اَقْرَأْ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم** اور ابن ماجہ میں ہے کہ کہا ام بشر نے کعب سے وقت موت آنکلی کے کہ اگر ملاقات ہوں فلاں سے میں سلام کہنا اور جب کہا کہنے کے ہم حال میں شغل ہونگے تو کہا ام بشر نے کہ کعب کیا نہیں سنا تو نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے **اِنَّ اَرْوَاحَ الْمُتَوَمِّلِیۡنَ فِی طَلِیۡخٍ خَضِرٍ تَعْلُقُ شِجَۃَ الْجَنَّةِ قَالِیۡ بَلٰی قَالَتْ فَہٰذَا اَوْرَدَ اَنَا** عرفا کی تفسیر میں صاحب کشاف نے لکھا ہے کہ ارواح دوستان خدا بعد موت کے مدبرات امور میں داخل ہوتی ہیں یہ انہیں کی قسم ہے عرض بہت آیتیں اور حدیثیں بقائے ارواح پر دلالت کرتی ہیں اور ثبوت دلیل ثبوت عذاب قبر ہے کہ منکر اسکا محمد ہے مگر امانت کرنے والے دوستان خدا کے کہ درپردہ امانت انہی کرتے ہیں انکا پیچھا نہیں دیکھتے ہیں نہ اقوال علماء سلف سنتے ہیں اب بعض نادان کہتے ہیں کہ خدا دور نزدیک سے برابر سنتا ہے اور دیکھتا ہے ایسا کیسکو سمجھنا شرک ہے وہ لوگ غافل ہیں معرفت انہی سے اور جاہل آیات قرآن سے اسلئے کہ خدا تعالیٰ جسم نہیں کہ بظاہر دور نزدیک کسی سے ہو دور اور نزدیک ہونا ایسا سے اسطرح خاصہ جسم کا ہے حق تعالیٰ سے قرب اور بعد باعتبار مرتبہ کے ہے نہ بحسب ظاہر اور آیت قرآن شریف کہ **سَخِّنْ اَقْرَبَ اِلَیۡہِ مِنْ جَبَلِ الْوَسْبِ اَوۡ اِنۡ اِنَّ اللّٰہَ عَلٰی كُلِّ شَیۡءٍ خَبِیۡطٌ** سے حق تعالیٰ کو ہر بشر کے ساتھ کمال قرب ہے اور ہر چیز کے ساتھ احاطہ بعد کسی بشر اور کسی شے سے نہیں ہے پھر دور خدا کو کہنا اور نزدیک کہنا جسم نہ کرنا ہے یا انکار کرنا ہے آیت سخن اقرب الیہ سے اور یہ دونو باتیں کفر ہیں قائل اس کلام کا پہلے پھر جہالت کفر سے توبہ کرے پھر اور دن کو ہدایت کا مضائقہ نہیں اور جانا چاہئے کہ بعض آدمی ایسے تیز سماعت اور بصارت ہوتے ہیں کہ سود و سودم کے فاصلہ سے بات سن لیتے ہیں اور کشتی دور سے کیسکو آتے دیکھیں پہچان لیتے ہیں کہ فلاں شخص ہے اور بعض کی سماعت اور بصارت ایسی نہیں ہوتی کہ دوسری بات سنیں یا دور کے آدمی کو پہچانیں پس پہلے آدمی کو کہتے ہیں کہ یہ دور اور

تمام انسان باہم ایک دوسرے پر بولتے ہیں کوئی شرک نہیں کہتا ایسے ہی اطلاق ان صفات کا ملائکہ اور ارواح اموات پر اسی معنوں میں شرک نہیں ہو سکتا کہ باقی رہنا ارواح کا بعد مفارقت شرع سے ثابت ہے اور تمام علما اور صلحا اسکے قائل ہیں چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز صاحب اور شیخ عبدالحق متا محمد اور ملا علی قاری وغیرہ متقدمین علما نے بخوبی شرح لکھا ہے کہ روح بعد مفارقت بدن بھجی اوصافہ باقی رہتی ہے بلکہ روح صلحا کو ترقی ہوتی ہے اور شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر غرری میں لکھتے ہیں کہ روح کو قید مانع اور اگل نہیں جیسے قوتہ بصر زندون میں ساتوین آسمان کے ستارے دیکھتی ہے چنانچہ یہ سب اقوال علما کے اور قدسین جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں آگے مذکور ہو گئی مگر جو کہ زندون میں عارضی اور ناقص ہونا ان صفات کا محسوس ہر خاص عام ہے اور ارواح اموات میں عوام کو کچھ معلوم نہیں ہوتا تو ہم ہوتا ہے کہ شاید اموات میں ان صفات کو ذاتی اور مستقل اور غیر متناہی مانند صفات انہی کے سمجھیں اور گرفتار ضلالت ہوں لہذا بنظر حفظ ایمان عوام اور دفع توہم کے اطلاق ان صفات کا روح اموات پر مصلحتاً بہتر نہیں ہے واسطے عوام کے نہ کہ اطلاق ان صفات کا روح پر عموماً شرک ہے بلکہ جیسے زندون میں یہ صفات ہیں روح اموات میں بھی ہیں اگر شرک ہو تو دونو جگہ برابر ہے اور نہیں تو دونوں جگہ نہیں ہے جیسے زندون میں خیر ذاتی اور ناقص ہیں ویسے ہی روح اموات میں اگر کوئی کسی غیر خدا میں یہ صفات ذاتی اور کامل اور غیر متناہی سمجھے شرک ہے زندہ ہو یا مردہ فرشتہ ہو یا جن وغیرہ جو اکثر اس مقام میں دعوہ کرتے ہیں کہ انہذا تشریح کی گئی ہے اور ارواح انسانی کو یہ صفات اس دنیا میں بھی بیوساطت حواس جسمانی حاصل ہیں مثلاً سوتے ہیں کہ جو اس خمیہ محفل ہوتے ہیں خواب میں آدمی دیکھتا ہے کسی زندہ یا مردہ کو اور اسکو پہچانتا ہے کہ فلان شخص ہے اور سبز یا سفید کپڑے ہیں اور کچھ کہتا ہے اُسے یا جو کچھ وہ کہتے ہیں سنتا ہے اور سمجھتا ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب اور انکے والد نے اپنے خواب لکھے ہیں اُسین حست کرنا خواب میں اور دریافت کرنا بعض مسائل کا حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہے اور دیگر اولیا سے ذکر کیا ہے اور افعال بھی روح اموات سے مثل زندون کے ہوتے ہیں کہ اولیا سے بتواتر منقول ہیں اسلئے کہ مردہ جسم ہے بسبب مفارقت روح کے اور روح باقی ہے شرفاً اور عقلاً جیسے قرآن

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ اسید وقت اچھا ہو گیا جیسا کہ بخاری میں ہے اور غزوہ
مؤتہ میں خبر دی آپ نے موت زیادہ وجعہ اور ابن رواحہ کی پہلے آنے خبر شہادت اُنکی سے اور
خندق کھودنے میں محار سے فرمایا نَقْنَتَاكَ الْفِئَةُ الْبَاعِيَةُ اور جب عبد اللہ بن معتب کچھ
الوراضہ یہودی کو قتل کر کے اور ٹوٹ گئی ٹانگ اُنکی اور محارمہ سے باز نہ کرنا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس لے آئے اور بیان کیا پس آپ نے ہاتھ پھیرا فوراً اچھے ہو گئے بخاری میں موجود
ہے اور سیطرہ سننا اور معلوم کرنا عذاب قبر کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے غرض صدنا باتین
اس قسم کی احادیث میں ہینگلی مگر جیکے دلون میں اہانت انبیاء اور اولیاء اللہ ہے وہ ایسی
حدیثیں نہیں سنتے دیکھتے اور راق کو گون کو مشرک بناتے ہیں اور اس بہانہ سے عوام کے دل
میں سے محبت اور عظمت اُنکی جو دلیل ایمان ہے کھوتے ہیں اگر یہ کہیں کہ یہ مخصوص انبیاء سے
ہے تو دیکھیں کہ علماء اہل حق کا انبیاء بھی اسرائیل حدیث موجود ہے اور کرامات صلواتہ منورہ
برحق ہے منکر اُسکا کافر جیسا کہ کتب عقائد میں لکھا ہے اور حدیث سے ثابت ہے بلکہ استدراج
کفار سے بھی ہوتا ہے جیسے دجال سے زندہ کرنا مرد نکاح اور شل اسکے بہت باتین حدیثوں میں
مذکور ہیں پس قدرت ان کا سون کی مخلوق کو بھی ثابت ہے اور دروازے اسکے اور طرح طرح کی
قدرت مخلوق کو ثابت ہے جیسے اٹھانا کھانے کا تمام زمین کو سینک پر یا ایک فرشتہ کا ہاتھ
پر حدیث میں وارد ہے اور قبض ارواح کرنا عزرائیل علیہ السلام کا ہزار یا بنی آدم سے ہر روز
اور رزق پہنچانا میکائیل علیہ السلام کا اور مہنا علم لوح محفوظ کا اسرائیل علیہ السلام کو
احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور ہلاک کرنا حیح سے بعض فرشتوں کا بعض شہر کفار کو اور
سیطرہ انواع تاثیرات اشیاء کی جیسے جلانا آگ کا اور تبریدیاتی کی اور تاثیر اشیاء ہمی اور
فاور ہر کی مشابہ روز محسوس اور شاہد ہیں اگر کہیں کہ یہ باتین تمام مخلوق اور ممکنات کو
حق تعالیٰ کی دی ہوئی ہیں اُنکو اپنی ذات سے حاصل نہیں جب چاہے لیلے تو بیشک
یہ بات درست ہے مگر یہ سمجھنا تمہارا مسلمانوں کی نسبت کہ یہ ان صفات کو مخلوق میں
بالذات سمجھتے ہیں بن کہے اُنکے کیونکہ معلوم ہوا اگر وحی ہے تو جھوٹ ہے کہ نبوت ختم ہو چکی
اور اگر گمان ہے تو ظن المؤمنین خیرا چاہئے اور اگر قیاس ہے تو غلط ہے اسلئے کہ مسلمان

۱۔ حدیث بخاری میں ہے
۲۔ حدیث بخاری میں ہے
۳۔ حدیث بخاری میں ہے

نزدیک سے بارہ سنتا دیکھتا ہے اور دوسرے کو کہتے ہیں کہ یہ پاس سے سنتا دیکھتا ہے دور سے نہیں
 سنتا دیکھتا اور قائل اس کلام کا مشرک نہیں اور اگر کہیں کہ یہ کچھ توجہ نہیں ملو تو آسمان
 زمین ہے تو بہت حدیثوں میں آیا ہے کہ بنی آدم کے حال سے فرشتے مطلع ہوتے ہیں جیسے
 حدیث بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب طلب کرتا ہے شوہر اپنی بیوی کو بستر پر ادا وہ انکار کرتی
 ہے پس وہ ہوتا ہے غصہ میں پس لعنت کرتے ہیں اُس عورت پر فرشتے صبح تک آواز دیتی اور
 ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں تکلیف دیتی کوئی عورت اپنے خاوند کو دنیا
 میں مگر کہتی ہے بیوی اُسکی حوروں سے کہ نہ اذیت دے اُسکو لعنت کرے تجھکو خدا یہ مہمان ہے
 تیرے پاس عنقریب آویگا ہماری طرف۔ پس یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے
 ہیں احوال بنی آدم پر جیسا کہ علمائے استدلال کیا ہے ان حدیثوں سے اور مثل اسکے بہت
 حدیثیں ہیں کہ اُن سے اطلاع فرشتوں کی احوال بنی آدم پر معلوم ہوتی ہے۔ اب چاہئے کہ اور
 کوئی حدیث متقرر کریں کہ حق تعالیٰ بقدر دور سے سنتا دیکھتا اور مطلع ہوتا ہے اور وہ اسکے کوئی
 استقدور سے مطلع نہیں ہوتا اور ثابت کریں اُس توجہ کو شرع سے جیسے ثابت ہے قرب
 لَحْنٌ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلٍ لَّوْكَرِدَ سے اور اسطرح بعض جہلا کہتے ہیں کہ زندہ کرنا سوتلی کا
 اور اچھا کرنا مریض کا اور خیر غیب کی دنیا خاصہ خدا کا ہے دوسرے کسی میں یہ عقیدت سمجھتی
 شرک ہے۔ اور نہیں دیکھتے حال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کہ ہا ہے وَأَنْزِلْنَا لَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحَبْلَ
 وَالْحَبْلَ لَمْ يَكُنْ يَأْذُنُ اللَّهُ وَأَنْتَ كَرِيمٌ كَلَامٌ وَمَا تَدْرِي مَنْ فِي بَيْتِكَ مَطْمَاطٍ
 اور نہیں دیکھتے حال جناب خاتم المرسلین کا کہ واقعہ بدر میں ہاتھ رکھ رکھ زمین پر فرمایا کہ فلاں
 شخص اس جگہ مر گیا اور فلاں اس جگہ اور ایسا ہی وقوع میں آیا اور جبکہ شہید فرمایا وہ شہید ہو کر
 میرے اور درباب خلافت کے جو مدت فرمائی تھی وہی ظہور میں آئی اور علامات قیامت میں کسی
 خبرین کی نہی میں اور جو خبریں ہی ہیں ایسی ہی واقع ہوئیں اور باقی ہو گئی اور جنگ خیبر میں جناب
 ولایت آب حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو واسطے علم دینے کے بلایا تو اُنکی آنکھیں دکھتی
 تھیں پھر فوراً اچھی ہو گئیں اُنکی برکت سے اور اسطرح خبر دی یہود کو نام باپوں اُنکے سے
 خیبر میں اور سلمہ ابن اکوع کی نیڈلی میں جب ضرب آئی اسی کہ لوگوں نے جانا کہ مر گیا پھر

ادا چاکر کا خون
 اندھے اور ناد
 کو اور کوڑھی کو
 اور بلاناہوں کو
 دوسرے کو کہتے
 علم سے اور نہ
 دیکھتے ہیں تو
 حکم کو جو علم
 آواز اور جو خبر
 رکھو اپنے کرد
 میں ۱۲ نہ

کی نسبت اور بالذات سیاست حکومت ٹھکانہ میں میں تشریف حکومت شاہی ہے نہ شرکت بلکہ
سب تابعین حکومت سلطانی کی حکومت میں مباخذہ کرنا اور اطاعت کرنی اور عظمت بیان
کرنی ظاہر کرنا عظمت حکومت شاہی ہے نہ شرکت اور تحقیر اور امانت کرنی انگلی اور عدم اطاعت
دلیل صریح ہے تو میں حکومت شاہی کی اتنی سبب جو کوئی تعظیم اور تکریم گورنر کی اور اسکی اطاعت
نہیں کرتا باغی تصور کیا جاتا ہے اور جو کوئی تعظیم گورنر کی کرتا ہے اسلام اور مذرا نہ اور تعمیل
حکم وہ مقربین اور مخلصین اس دولت سے ہوتا ہے پس سمح و بصیر و علم اور کلام اور حیاۃ اور
ارادہ وغیرہ انسان اور فرشتوں اور ارواحوں میں کہ وہ بھی مثل فرشتوں کے مجربات سے
میں موجود ہیں اگرچہ ذاتی اور عام نہیں پس اگر کسی کی نسبت اسوات سے ان صفات کو مثل
زندوں کے جانے تو شرک نہیں ہو سکتا اسلئے کہ روح کو شرع میں فنا اور موت نہیں۔ فانی
اور مردہ جسم ہے بسبب جدا ہونے تعلق روح کے اس جسم سے اور روح باقی ہے۔

آب چند افعال کہ بخدیہ انکو شرک کہتے ہیں بلا شرط کے انکا حال لکھا جاتا ہے کہ مجتہدین
اور معتدین علماء سنت کے نزدیک انکا کیا حکم ہے اول سجدہ ہے کہ جسکو غیر خدا
واسطے عموماً شرک کہتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ شرک سے ممانعت اور توحید کا حکم سب شرکوں
میں حضرت آدم کے وقت سے برابر ہے اور آیه وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُفِیْ
إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ سے بخوبی ثابت ہے کہ ہمیشہ توحید سب نبی بیان
کرتے رہے ہیں اور فرشتوں نے حضرت آدم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف
کو سجدہ کیا اگر مطلقاً سجدہ شرک ہو تو فرشتے اور نبی شرک ہوتے جو معصوم ہیں شرعاً مطلقاً
شرک ہونا سجدہ کا یہ دعویٰ انکا غلط ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ پیشانی بر زمین نہاد
بدو طور واقع می شود یکے برائے اداسے حق عبودیت باشد و انقسم در جمیع ادیان و ملل بر یک
غیر خدا حرام و ممنوع است و ہر جگاہ جائز نشدہ زیرا کہ از محرمات عقلیہ است و محرمات
عقلیہ بہ تبدل ادیان و ملل متبدل نمی شوند و دلایش انکدین تعظیم مشعر نیابت تدلالت
و غایت تدلالت برائے کسے سزاوار کہ در غایت عظمت باشد و غایت عظمت آہست کہ ذاتی
باشد و عظمت ذاتی خاص بحضرت حق است و ہر شی مخلوق یافتہ نمی شود دوم آنکہ برائے تکریم

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

سب کو مخلوق اور محتاج حق تعالیٰ سمجھتے ہیں اور جب خود ہر شے کو منفہ مخلوق سمجھا تو اسکی صفات کو کس طرح غیر مخلوق اور بالذات سمجھیں گے بلکہ اگر کوئی کسی ملازم بادشاہ مثل تھانہ دار یا تحصیلدار یا فوجدار وغیرہ کے انتظام اور حکومت کی تعریف کرے کہ اُسکا حکم مثل نادر کے ہے اور عدل مثل نوشیروان کے اور انتظام اور سیاست اس درجہ میں کہ اُس سے زیادہ کوئی نہیں کر سکتا ہے پس وہ بادشاہ اُسکی تعریف منکر خوش ہوتا ہے کہ فی الحقیقت تعریف اُس بادشاہ کی ہے اسلئے کہ وہ حکومت اُسکی دی ہوئی ہے ایک شعبہ ہے اُسکی حکومت سے اس تعریف کو کوئی شرکت نہیں کہتا ہے نہ تعریف کر نیا لا شرکت سمجھا ہے بلکہ اُسکی حکومت کی تعریف کو تعریف حکومت بادشاہ سمجھتے ہیں اسلئے کہ حکومت تھانہ دار وغیرہ اُسکی دی ہوئی ہے اور قلیل ہے برابر حکومت بادشاہ کے کیونکر ہو سکتی ہے کچھ کیسے خیال اور ہم میں بھی شرکت نہیں آتی ہر چند کہ جو سیاست وغیرہ حکومت ہر بادشاہ میں ہے وہ حکومت تھانہ دار وغیرہ میں بھی ہوتی ہے مگر کوئی تھانہ دار کو برابر بادشاہ کے نہیں جانتا اور اگر کوئی یہ سمجھے کہ اسنے حکومت تھانہ دار تحصیل کو برابر حکومت بادشاہ کے کر دیا تو وہ مختصر نادان ہے اپنی بیوقوفی کا علاج کرے کہ غلط سمجھانہ کہ اس طرح تعریف کر نیکو منع کرے بلکہ حکومت سلطانی کو نہیں سمجھا کہ کیا چیز ہے اور کس عظمت کے ساتھ ہے اور حکومت تھانہ کیا ہے اگرچہ حکومت دونوں کو برابر کہتے ہیں جیسے حرارت آفتاب اور حرارت چراغ دونوں کو حرارت کہتے ہیں مگر حرارت چراغ کو کیا نسبت عظمت حرارت آفتاب سے پس جو لوگ کہ اس قسم کی ہر ایک بات کو شرک کہتے ہیں وہ عظمت اور قدرت صفات الہی کو نہیں جانتے کہ کس تہ میں ہے اور کیا چیز ہے اگر جانتے تو کبھی صفات محدودہ اور محصورہ غیر مستقلہ میں شرکت نہ کہتے ان لوگوں کو چاہئے کہ معرفت صفات الہی پیدا کرین جیب خود بھی صاحب ایمان ہونگے اور دوسروں کو بھی شرک سے بچائینگے اور جب تک کہ خود ہی عظمت اور مرتبہ صفات الہی نہیں جانتے تو اور دلوں کو کیا ہدایت کریں گے اب اکثر صفات الہی سوائے الوہیت کے اُسکی مخلوق میں بھی اُسی کی دی ہوئی پائی جاتی ہیں مگر وہ فقط مشارکت اسی ہے جیسے حکومت تھانہ اور حکومت شاہی حکومت تھانہ کیسی ہی عالی مرتبہ دار و گیر میں ہو حکومت شاہی سے

لیکن اگر کوئی بچہ نادان کرنے لگتا ہے تو منجلی اسکے اسی طرح کہتے ہیں اس سبب سے کہ دوستی اہل بیت
 کا حکم ہے قرآن میں قُلْ لَا اسْتِغَاثَہٗ عَلَیْہِمْ اِلَّا الْمَلَائِکَةُ فِی الْقُرْبٰی اور حدیثوں میں کمال
 تاکید محبت اہل بیت کی ہے اور مثل کشتی نوح فرمایا ہے اور خصوصاً محبت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم
 اللہ وجہہ اور جناب حسین رضی اللہ عنہما میں زیادہ تاکید ہے جیسے کہ افاد کتاب میں مذکور ہو چکا پس جب
 ہر مسلمان کو لازم اور شعاریاں انکی محبت تھی اور حکم ہوا اگر گرتے وقت نام لے احب الناس کا اور
 مسلمانوں کو اہل بیت نبوی سے زیادہ کوئی دوست نہیں اس سبب سے بموجب حدیث لوگ نام
 ان حضرات کا لیتے تھے مگر وہابیہ کہ دشمن صلحا اور اہل بیت ہیں اور امانت ان حضرات کی
 مذہب انکا ہے اس کام نیک کو بہرہا نہ شرک منع کیا اور نہ دیکھا کہ جب پیغمبر خدا نے حکم فرمایا ذکر
 احب الناس کا پھر شرک کیونکر رہا اسلئے کہ نبی شرک سے مانع ہیں نہ یہ کہ حکم کریں واسطے شرک
 کے مگر جب کسی کو خدا گمراہ کرتا ہے تو عقل سلب کر لیتا ہے عیاذ باللہ من ذلک یا یہ کہ وہا بیت
 ایک شریعت جدید ہے اس شریعت وہابیہ میں شرک ہے نہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا اسلام میں
 اور اسی طرح بوسہ غیر محمدیہ اور کو کوئی چیز ہو قبر ہو یا استنانہ کسی بزرگ کا یا ہاتھ یا پاؤں وغیرہ کوئی
 شرک کہتا ہے اور کوئی مکروہ بیان کرتا ہے اور تفسیر آیہ کُنْ نُورًا قَدْ خَافَ مِنْ شَاطِئِہِ الْعِزِّ
 صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے کھڑے ہو کر عکرمہ کے ہاتھ پر بوسہ دیا اور نفل میں
 لیا اور برابر اپنے پیٹھ یا جب انہوں نے ناجی ہونا سنا کہ تین کا اصحاب بیت سے بحسب قاعدہ
 شرع بیان کیا اور تفسیر آیہ یَعْرِضُ عَنْہُ کَمَا یَعْرِضُ عَنْ اَبْنَاءِہُمْ میں لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی
 اللہ عنہ نے سلام کو آفرین کی اور پیشانی پر بوسہ دیا جب انہوں نے کہا کہ میں رسالت محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کو اپنے فرزند سے زیادہ جانتا ہوں گواں اسکی فرزند کی کا مجھے اقرار ہے مگر احتمال ہے کہ اسکی
 مان نے کسی اور کا نطفہ لیکر کسی اور کا ولد لیکر میرے ساتھ منسوب کیا ہو اور انکی رسالت میں کچھ
 شک نہیں ہے۔ اور ابو داؤد میں روایت ہے زارع سے کہ جب آئے ہم مدینہ میں پس عبدی
 کی سواری سے اترنے میں فقیل ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورجلہ اور روایت ہے
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نہیں دیکھا میں نے کسی کو شبہ و قمار و خلق میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے فاطمہ
 زہرا سے کان اخاذ دخل علیہا قامت الیہ فاخذت بیدہ فقبلہ واجلست فی مجلسہ

یہ سبب سے کہ دوستی اہل بیت
 کا حکم ہے قرآن میں قُلْ لَا اسْتِغَاثَہٗ
 عَلَیْہِمْ اِلَّا الْمَلَائِکَةُ فِی الْقُرْبٰی
 اور حدیثوں میں کمال تاکید محبت
 اہل بیت کی ہے اور مثل کشتی نوح
 فرمایا ہے اور خصوصاً محبت امیر
 المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ
 اور جناب حسین رضی اللہ عنہما میں
 زیادہ تاکید ہے جیسے کہ افاد کتاب
 میں مذکور ہو چکا پس جب ہر
 مسلمان کو لازم اور شعاریاں انکی
 محبت تھی اور حکم ہوا اگر گرتے
 وقت نام لے احب الناس کا اور
 مسلمانوں کو اہل بیت نبوی سے
 زیادہ کوئی دوست نہیں اس سبب سے
 بموجب حدیث لوگ نام ان حضرات
 کا لیتے تھے مگر وہابیہ کہ دشمن
 صلحا اور اہل بیت ہیں اور امانت
 ان حضرات کی مذہب انکا ہے اس کام
 نیک کو بہرہا نہ شرک منع کیا اور نہ
 دیکھا کہ جب پیغمبر خدا نے حکم
 فرمایا ذکر احب الناس کا پھر شرک
 کیونکر رہا اسلئے کہ نبی شرک سے
 مانع ہیں نہ یہ کہ حکم کریں
 واسطے شرک کے مگر جب کسی کو
 خدا گمراہ کرتا ہے تو عقل سلب
 کر لیتا ہے عیاذ باللہ من ذلک
 یا یہ کہ وہا بیت ایک شریعت
 جدید ہے اس شریعت وہابیہ میں
 شرک ہے نہ شریعت محمدیہ علی
 صاحبہا اسلام میں اور اسی طرح
 بوسہ غیر محمدیہ اور کو کوئی چیز
 ہو قبر ہو یا استنانہ کسی بزرگ
 کا یا ہاتھ یا پاؤں وغیرہ کوئی
 شرک کہتا ہے اور کوئی مکروہ بیان
 کرتا ہے اور تفسیر آیہ کُنْ نُورًا
 قَدْ خَافَ مِنْ شَاطِئِہِ الْعِزِّ
 صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت ابن
 عباس نے کھڑے ہو کر عکرمہ کے
 ہاتھ پر بوسہ دیا اور نفل میں لیا
 اور برابر اپنے پیٹھ یا جب انہوں
 نے ناجی ہونا سنا کہ تین کا اصحاب
 بیت سے بحسب قاعدہ شرع بیان
 کیا اور تفسیر آیہ یَعْرِضُ عَنْہُ
 کَمَا یَعْرِضُ عَنْ اَبْنَاءِہُمْ میں
 لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے سلام کو آفرین کی اور
 پیشانی پر بوسہ دیا جب انہوں نے
 کہا کہ میں رسالت محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کو اپنے فرزند سے
 زیادہ جانتا ہوں گواں اسکی
 فرزند کی کا مجھے اقرار ہے مگر
 احتمال ہے کہ اسکی مان نے کسی
 اور کا نطفہ لیکر کسی اور کا
 ولد لیکر میرے ساتھ منسوب کیا
 ہو اور انکی رسالت میں کچھ شک
 نہیں ہے۔ اور ابو داؤد میں روایت
 ہے زارع سے کہ جب آئے ہم مدینہ
 میں پس عبدی کی سواری سے اترنے
 میں فقیل ید رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ورجلہ اور روایت ہے
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نہیں
 دیکھا میں نے کسی کو شبہ و قمار
 و خلق میں ساتھ رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم کے فاطمہ زہرا سے
 کان اخاذ دخل علیہا قامت الیہ
 فاخذت بیدہ فقبلہ واجلست فی
 مجلسہ

وتحمیہ باشد مانند سلام و سر خم کردن و اینمختی باختلاف رسوم و عادات و تبدل از منہ بتبدل نمی شود
 گما ہے جائز و گما ہے حرام در مہمائے سابقہ جائز بود چنانچہ قصہ یوسف و خرد و اگر شجر واقع
 و در شریعت ما اینہم مابین مخلوقات حرام و ممنوع و سجود فرشتگان برائے حضرت آدم بہین
 طریق بود فقط اور فتاویٰ منیہ میں لکھا ہے کہ سجدہ بوجہ تکریم یا پنج جگہ جائز ہے رحمت بادشاہ
 کو میثا باپ کو مرید شیخ کو قوم نبی کو اور فتاویٰ سراجی اور فتاویٰ خانی میں لکھا ہے اذا سجد
 الانسان سجدة التحية لا يكفر واذا سجد الرجل لسلطان وكان قصده التعظيم و
 التحية دون الصلوة لا يكفر اور فتاویٰ کافی میں ہے کہ کہا صد شہید من سجد لغیر اللہ
 و یعد بہ التحية دون العبادۃ لا یكفر پس سجدہ کہ بنیت عبادت نہو تحیہ ہو کسی غیر کے
 واسطے کفر نہیں باتفاق علما کے اور حرمت اور جواز میں بھی علما مختلف ہیں پس اور افعال
 بے نیت اور عقیدہ کے کیونکر شرک ہو سکے ہیں یہ غلط فہمی اور غلط بیانی و ہالی مشربوں کی ہے کہ
 مثل خوارج فعل پر حکم کرتے ہیں اور وہ بھی برخلاف تمام علماء سلف کے۔ اور ایسا ہی مطلقاً کہوا
 غیر کعبہ کو کوئی شرک کہتا ہے کوئی حرام کہتا ہے حالانکہ خصوصیت احوال میں جائز لکھا ہے جیسا
 کہ اعتبار فی سلاسل اولیامین لکھا ہے شاہ ولی اللہ صاحب نے چون بقبرہ دنا یدو گانہ روح
 آن بزرگوار داد اکنڈ اگر سورہ فتح یاد باشد در اول رکعت بخواند و دوم اخلاص دلا در ہر رکعت سورہ
 اخلاص پنج بار بخواند بعدہ قبلہ راست دادہ بنشیند و یکبار تہ الکرسی بعضی اور تہا بخواند و ختم کند و
 تکبیر گوید بعدہ ہفت کرت طواف کند و در ان تکبیر بخواند آغاز از سمتا بکنند بعدہ طرف پایاں خضار
 تہد و یا ید نزدیک رو سے سمت بنشیند و یکبار بسمت و یکبار بعدہ اول طرف شمال گوید یا
 سبح و در دل ضرب کند یا روح الروح یا و اسیکہ الشرح یا بدین بکنند کشف قبور و ارجاع ارواح
 اسطرح اگر کوئی بطور ریاضت کسی چیز کے گرد گھومے جیسے پہلوان کرتے ہیں تو سب مباح
 کہتے ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ فعل بد اور شرک ہے عقائد الوہیت نہیں ہے۔ اور اسطرح
 کہتے ہیں کہ وقت تکلیف کے غیر خدا کیسکو یا ذکرنا شرک ہے اور نہیں دیکھتے اس حدیث کو کہ حصین
 حصین میں موجود ہے اذا خذت رجلاً فلیذکر احب الناس الیہ اسی جگہ سے لوگ نام
 لیتے ہیں امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کا یا جناب مید الشہداء امام حسین کا جو وقت پانو پھیلے یا گرنے

جو وقت انسان
 سجود کرے
 و اگر شجر
 واقع
 ہو
 حروف انسان
 بادشاہ کو سجود
 کرے اور عزت
 کی اس سے
 فیض اور تکریم
 کی بنیت نہو کفر
 نہیں ہوتا

حروف انسان
 بادشاہ کو سجود
 کرے اور عزت
 کی اس سے
 فیض اور تکریم
 کی بنیت نہو کفر
 نہیں ہوتا

یہ حدیث مخالف ہے اُنکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ
 اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت
 میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ
 زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلۃ اور ایسا ہی شیخ عبدالحق دہلوی نے
 جذب الغلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے
 ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے
 بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لٹے سعد کہ سواتھے
 گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی متیاد کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل قصل کی
 تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اُسکے کے اور محبت پکڑی ہے ساتھ اسکے
 جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح کھڑا ہو جانا حضرت فاطمہ زہرا
 کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا اُنکے ہاتھ کا۔ اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے
 منع کیا ہے مثل مجیون کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا
 کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور
 آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی بہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام
 مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے
 جیسا کہ ترجمہ البدالباقیہ میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں۔ اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا
 بنی کے آستانہ پر لا کر رو پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ
 اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شاخہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ۔ مگر خوبی
 مجاورت مدینہ منورہ با حدیث صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی لواء المدینۃ وشد نقا احد من امتی
 الا کنت لہ شفیعاً یوم القیامۃ۔ اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے
 من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها فانی اشفع لمن یموت بها واداء احد من
 القمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے۔

یہ حدیث مخالف ہے اُنکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلۃ اور ایسا ہی شیخ عبدالحق دہلوی نے جذب الغلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لٹے سعد کہ سواتھے گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی متیاد کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل قصل کی تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اُسکے کے اور محبت پکڑی ہے ساتھ اسکے جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح کھڑا ہو جانا حضرت فاطمہ زہرا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا اُنکے ہاتھ کا۔ اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے منع کیا ہے مثل مجیون کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی بہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے جیسا کہ ترجمہ البدالباقیہ میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں۔ اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا بنی کے آستانہ پر لا کر رو پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شاخہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ۔ مگر خوبی مجاورت مدینہ منورہ با حدیث صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی لواء المدینۃ وشد نقا احد من امتی الا کنت لہ شفیعاً یوم القیامۃ۔ اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها فانی اشفع لمن یموت بها واداء احد من القمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے۔

یہ حدیث مخالف ہے اُنکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلۃ اور ایسا ہی شیخ عبدالحق دہلوی نے جذب الغلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لٹے سعد کہ سواتھے گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی متیاد کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل قصل کی تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اُسکے کے اور محبت پکڑی ہے ساتھ اسکے جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح کھڑا ہو جانا حضرت فاطمہ زہرا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا اُنکے ہاتھ کا۔ اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے منع کیا ہے مثل مجیون کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی بہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے جیسا کہ ترجمہ البدالباقیہ میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں۔ اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا بنی کے آستانہ پر لا کر رو پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شاخہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ۔ مگر خوبی مجاورت مدینہ منورہ با حدیث صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی لواء المدینۃ وشد نقا احد من امتی الا کنت لہ شفیعاً یوم القیامۃ۔ اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها فانی اشفع لمن یموت بها واداء احد من القمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے۔

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں ان کے لئے اللہ کی لعنت ہے اور ان کا اجر سب سے زیادہ کم ہے۔

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں ان کے لئے اللہ کی لعنت ہے اور ان کا اجر سب سے زیادہ کم ہے۔

کہ جسے کچھ طلب کرنا زندہ سے اور سب آدمی اپنی حاجات ایک دوسرے سے طلب کرتے ہیں بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہوتا ہے اور تفسیر غریزی میں یہ آیت لَآتُجَلُّوا لِّلذِّیْنَ اٰتٰوْا اَقْسَامَ شُرَکَیْنِ مِیْنَ لِّکُمْ ہا ہے کہ بعض واسطے دفع بلا اور حصول منفعت کے دوسروں کی طرف رجوع کرتے ہیں مستقل سمجھ کر نہ اس طرح کہ توسل دوسروں سے کریں یہ شرک نہیں ہے اور سنت مانتی اور نذر نیاز کر نیکو صلحا کے جو حرام اور شرک کہتے ہیں وہ آگے مسئلہ نذر میں بیان ہوگا۔ اور سبط کسکو پکارنا اور مراد مانگنی مطلقاً شرک نہیں ہے بے اعتقاد الوہیت کے کہ حصن حصین میں ہے معجم طبرانی کبیر سے اِذَا ارَادَ عُوْنُ فُلَانٍ اَدِیْعَانِیْ اَوْ سِنْدُبَارٍ اَوْ مَصْنَفِ ابْنِ ابِی شَیْبَہ سے لکھا ہے اِذَا انْفَلَتَتْ ذَابْتَهُ فِلَانًا اَدِیْعَانِیْ اَوْ عِبَادَ اللّٰہِ رَحِمُوْاہِ اَوْ رُفْلُوْہِ اَوْ رُفْلُوْہِ لَکُمُیْ ہے ترمذی اور ابن ماجہ اور نسائی اور مستدرک حاکم سے فلیتو ضاع لیصل رکعتین ثول یقل اللہ والی اسالک واتوجه الیک بہ بنیک محمد نبی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی ہذا لعل تقضی لی اللہ فشفعہ لی اور تفسیر غریزی میں یہ سورہ انشقت کہ ہے کہ بعض از خواص اولیاء الدار کہ جارحہ مکمل و ارشاد ہی نوع خود کردہ اندر در خیالات تصرف در دنیا دارہ و اشتراق آہنا بجهت کمال وسعت دارک آہنا مانع توجہ باین سمت نمی شود و وسیلہ تحصیل کمالات باطن انا نہامی نمایند و ارباب حاجات حل مشکلات خود انا نہامی طلبند و زبان حال آہنا در آنوقت مترنم باین مقامات بہت مصرعہ من آیم جان گر تو آئی بہ تنہا آورندہ نیاز بند گون کی کرنی معنی پر یہ پیش کرنے بزرگوں کے ہے نہ بمعنی نذر مصطلح شرع کہ وہ ایجاب غیر واجب تقریباتی السد ہے پس نذر مشرک ہے دوسروں میں ایک عینی معنی پیش کرنے کے دوسرے شرعی جیسا مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے رسالہ نذر و نذرات میں لکھا ہے اور تین صورت سے نذر اولیا درست لکھی ہے چنانچہ آخر کتاب میں بیان اسکا آویگا اور لفظ نذر مشرک سے کچھ حرمت نہیں پیدا ہوتی ہے اسلئے کہ صبا نامہ مسلمانوں نے بجائے اسلئے کہا ہے۔ اور شاہ عبدالغیر صاحب تحفہ اشاعرہ میں لکھا ہے ازین بہت کہ حضرت امیر و ذریہ اور تمام بہت بر مثال پیران و مرشدان می پرستند و امور نیکو منیہ راہ بہستہ بایشان میدنند و فاتحہ و درود و نذر و سنت بنام ایشان را بچشم و معمول گردیدہ چنانچہ با جمیع اولیاء السد مرسوم است

خاص بنیاد میں اور مشاطانی نے اسباب لغز میں بیان کیا ہے کہ جو لوگ اللہ کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں ان کے لئے اللہ کی لعنت ہے اور ان کا اجر سب سے زیادہ کم ہے۔

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں ان کے لئے اللہ کی لعنت ہے اور ان کا اجر سب سے زیادہ کم ہے۔

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں ان کے لئے اللہ کی لعنت ہے اور ان کا اجر سب سے زیادہ کم ہے۔

کہ جس نے اس کو دیکھا ہے وہ کہتا ہے کہ اس کی رائی کے اندر
 ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی
 مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے
 اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی
 رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے
 اندر ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک
 عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی
 مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے

ان ابراہیم حر مکتہ واجعلها حراما وانی حرمت المدينة حراما ما بین کان ضیہا ان لا یجوز
 وہ ولا یجوز فیہا سلاح القتال ولا یجوز فیہا شجر الا لعلف رواہ مسلم اور جب مجاورہ میں
 اور اس کے آداب حدیث صحیح سے ثابت ہے تو صلحا اور علما کہ درتہ انبیاء میں انکا حکم بھی اسی سے ثابت
 ہے آخرا اور اس طرح دور سے سفر کرنا زیارت قبور کو مطلقا حرام اور شرک کہتے ہیں اور سفر زیارت
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور فقہ سے ثابت ہے فتح القدیر میں ہے قال مشکنا ہو من افضل المندوبات
 روفی مناسک الفارسی وشرح المختار) انه قریبۃ من الواجب لمن له سعة (واخرج
 الدارقطنی) من حج وزار قبری بعد موتی کان کمن زارنی فی حیویتی اور ماہر ہے یہ
 میں لکھا ہے ومن نذا الزیارة وجبت علیہ اور حدیث لا تشد الرجال نسبت بدساجد
 نہ بنشامہ بلکہ زیارت قبور سنت ہے اور زیارت قبر والدین اور استفاہ و مرشد کہ حکم والدین میں ہیں
 موجب فرید ثواب اور مغفرت ہے ہمیشہ جمعہ کو بموجب حدیث کے کہ رایت محمد بن نوح
 کہ فرمایا آنحضرت مسلم نے من زار قبرا بنیہ او احدا ہما فی کل جمعة غفر لہ وکتب بول رواہ
 البیہقی فی شعب الایمان اور اس حدیث سے مرود قول انکا جو کہتے ہیں کہ زیارت قبور محض
 واسطے یاد کرنے موت کے ہے اور استغفاریت کے اور کچھ فائدہ زیارت کرنے والے کو نہیں ہے
 اور اس طرح مراد مانگنے کو فرار صلحا پر مطلقا شرک کہتے ہیں پس دعا زیارت کر نیوالے کے واسطے
 اپنی اور میت کی شرح میں ماثور ہے اور اگر کہے کہ آہی بحرمت اس نبی اور ولی کے حاجت
 میری رفا کر یا اس طرح سے کہ یا رسول اللہ اور یا ولی اللہ حجاب آہی میں دعا کر دک حاجت میری بڑا
 درست ہے باتفاق اور اقوال ائمہ دین سے بخوبی ثابت ہے جیسا لکھا ہے شیخ عبدالحق محدث
 اور مولوی رفیع الدین صاحب نے چنانچہ آگے وہ جہاز میں نقل ہو گئی اور خصوصیت دعا کی بنشامہ
 متبرکہ کہ یہ ہے کہ وہ محل نزول رحمت ہے وہاں امید قبولیت دعا زیادہ ہے اور فادہ اور استفادہ
 موجود ہے جیسا کہ تفسیر غزیری میں بیچ بیان آیت ثلما مائۃ فاقبر کے لکھا ہے کہ دفن کردن گویا
 سکے برائے روح ساختن است بنا برائیت کہ از اولیاء مدفونین ارتفاع و استفادہ جاری است و
 آتھا فادہ و اعانتہ نیز متصور اور جب اوراک اور شعور اموات بدلیل مذاب قبر ثابت ہے اور حجت
 بحدیث قلائے بدرا و قدرت نفس ناطقہ کو بعد تجرد عطا و شرفا زیادہ پس کہنا مردہ سے ایسا ہوا

کہ جس نے اس کو دیکھا ہے وہ کہتا ہے کہ اس کی رائی کے اندر
 ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی
 مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے
 اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی
 رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے
 اندر ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک
 عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی
 مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے

کہ جس نے اس کو دیکھا ہے وہ کہتا ہے کہ اس کی رائی کے اندر
 ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی
 مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے
 اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی
 رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے
 اندر ایک عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک
 عالم کی مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی
 مانند ہے اور اس کی رائی کے اندر ایک عالم کی مانند ہے

کہ تمام صفات احکام ثبوت میں واسطے ذات کے یکساں اور برابر ہیں اور خلاف منقول یہ کہ مخالف ہے اسکے جو شارع سے منقول ہے جیسا کہ گذر آویگا اور جو فصل کہ اس مقدمہ میں منعقد کی ہے اٹھین آیتیں اور حدیثیں ذکر کی ہیں کہ دلالت کرتی ہیں اور خصوصیت علم غیب کے ساتھ خدا تعالیٰ کے نہ دلالت کرتے ہیں اس پر کہ یہ صفت غیر میں سمجھی شرک ہے نہایت یہ کہ غیب خاص خدا کو اگر کوئی کسی مخلوق کے لئے ثابت کرے یہ عقدا باطل اور مخالف شرع ہے نہ یہ کہ شرک ہو اسلئے کہ ہر باطل اور مخالف شرع شرک نہیں ہے اور عادت اس قرن شیطان کی یہ کہ ایک لفظ ایک جگہ سے لیتے ہیں اور اطراف پر کچھ خیال نہیں کرتے اور نہ اصول دین پر نظر رکھتے ہیں بلکہ انہی سمجھ کے موافق یہودہ گوئی کرتے ہیں چنانچہ اسی بحث میں کہ علم غیب کو بغیر خدا شرک بتی میں طالت برکات یہ کریمہ وَلَا یُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِمْ أَحَدًا إِلَّا مَنَ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ مِّنْ أَهْلِ الْبَيْتِ مِمَّنْ وَجَّهَ بِنُورِهِمْ سَبْعًا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ہے اگر غیب مار شرک ہوتا اظہار دوسرے کا غیب پر ممکن نہ تھا اور جو مفسرین اور اکابر دین نے تطبیق کی ہے ساتھ جدا کرنے غیب کے دو قسم پر کہ غیب خاصہ خدا غیب مطلق ہے اور جو غیب کہ عطا کیا جاتا ہے غیب اضافی ہے۔ غیب مطلق کہ خاصہ خدا ہے وہ ہے کہ نسبت سب مخلوق کے غائب ہو اور غیب اضافی یہ کہ غائب ہے فرشتوں سے اور حاضر ہے نزدیک انسان کے اندہ کیفیات جسمانی کے یا عکس اسکے جیسے عالم برزخ اور بہشت اور دوزخ اور جو کچھ کہ متعلق ہے ساتھ ملکوت کے حاضر ہے نزدیک فرشتوں کے اور غائب ہے انسان سے پس اطلاع فرد بشر کی اور تمام ملکوت کے اور اطلاع روح کسی کامل کی برزخ میں اور تمام احوال زندوں کے یا کل افراد نوع انہی پر بلکہ تمام عالم تباری پر غیب مطلق نہیں ہے۔ طحاوی نے یہ تفسیر کے اور دوسروں نے بھی تشریح کی ہے کہ اطلاع تامی لوح محفوظ پر بھی غیب مطلق نہیں ہے جو خاص خدا ہے کہ حدیث صحیحہ میں واسطے حضرت ابراہیم کے ثابت ہے اور واسطے بعض اولیاء اللہ کے متواتر منقول۔ نظر قرآن میں نہیں کرتے وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا پس جو کہتے ہیں کہ من زعم ان ارباب الانبیاء والاولیاء حاضر و ناظر ہمارے شرک کا کمال جہالت ہے اسلئے کہ اسرار الہی توفیقی ہیں اور کہیں اسمائے حسنی میں حاضر اور نظر نہیں ہے اور نہ تمام فصل میں کہیں ذکر کیا ہے مگر ظاہر اہل عجم بجائے شہید کے یہ لفظ بولتے ہیں اور قرآن خریف میں موجود فَکَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ

وہی ہے کہ غیب مطلق نہیں ہے
بلکہ غیب اضافی ہے
اور غیب مطلق خدا کا ہے
جو سب مخلوق کے غائب ہے
اور غیب اضافی وہ ہے
کہ نسبت سب مخلوق کے
غائب ہو اور غیب اضافی
یہ کہ غائب ہے فرشتوں سے
اور حاضر ہے نزدیک انسان کے

تمام صفات اور افعال کے کہ انہیں مخلوقات کو بھی حسب المراتب شرکت عطا فرمائی ہے جیسا کہ
 سَمِعَ بَصِيرًا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمُ - وَعَلَّمَ أَدَمَ
 الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا وَتَكَلَّمَ النَّاسَ - تَزَيَّلَ لَكَ غَرَضُ الدُّنْيَا - وَمَا أَشَاءُ إِلَّا أَن تَكُونَ
 بِإِشَاءَةِ اللَّهِ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي وَأَعِزُّوا كَلَامِي وَتَحَبُّوا لِقَاءَ
 ثَوْبِيہ میں کہ عبارت حیات اور علم اور سمیع اور بصیر اور کلام اور مشیت اور قدرت اور ارادہ ہے
 بخوبی واضح ہے اور شرکت شریعت میں باعتبار ان صفات کے غیر ممکن اور باطل اضافہ اور
 افعال میں کہ ان صفات ذاتیہ سے پیدا ہوتے ہیں اور تعلق میں اپنی صفات ذاتیہ سے جیسے
 تصرف بقدرت اور غیب رانی بعلم اور زندہ ہونے کے ہلکے کہ یہ چیزیں مخلوق کو بھی عطا فرمائی ہیں اور جو
 کہ منشاء شرک ہے یعنی الوہیت وہ اصلاً اور مطلقاً قابل عطا نہیں ہے اور یہ صفات اور افعال یعنی
 قدرت اور علم اور حیات اور سمیع اور بصیر کہ خدا تعالیٰ کے واسطے میں غیر کے واسطے ثابت کرنی
 مدار شرک شرعاً نہیں ہیں اسلئے کہ نص قرآن وحدت ثابت ہے کہ مشرکین اپنے بتوں کو مانند
 حق تعالیٰ کے صفات میں نہیں جانتے تھے اور شرک تھے وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ
 وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ط وَ اِذَا رَكِبُوْا فِي الْفُلٰلِ دَعَوْا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُم مِّنَ الْمَوْتِ
 اور مثل اسکے بہت آیتیں ہیں پس ثابت ہوا کہ شرع میں شرک باعتبار صفات اور افعال کے نہیں
 ہے بلکہ مدار اسکا صفت الوہیت ہی ہے کہ اعتقاد الوہیت سب سے مخلوق کے صفات ذاتیہ میں
 بھی شرک ہو جاتا ہے اور بے اعتقاد الوہیت اثبات جمیع صفات ذاتیہ سے شریعت میں شرک لازم
 نہیں آتا مگر تجدید کہ است شیطان نے اصل مطلب فریادداشت کر کے مدار شرک چار چیزیں رکھا
 علم اور تصرف اور افعال عبادت اور افعال ملوت اور یہ احکام توقیفی ہیں چاہئے کہ اپنے
 دعوے کو کلام شارع سے ثابت کریں اور وہ حامل نہیں پس ایجاد نئی شریعت کا کیا ہے
 حالانکہ کلام شارع سے بخوبی ظاہر ہے اور کتب عقائد میں موجود اور سب اہل اسلام پر پوریا ہے
 کہ شرک نہیں ہے اگر صفت الوہیت میں اور تمام صفات ثبوتیہ ذاتیہ اور اضافیہ کو شرک میں داخل نہیں
 ہے اس قرآن شیطان نے تمام صفات سے صفت علم کو اختیار کیا نہ اور صفات کو اور یہ خلاف
 عقول و معقول ہے خلاف معقول واسطے لزوم ترجیح بلامرجح کے اور تخصیص بامخصص کے ہے
 دمنون

طاعت الوہیت دادہ و رضا و سخط ایشان در سائر بندگان اثر می کند پس واجب می دانستند تقرب
 بآن بندگان خاص تا شائستگی قبول ملک مطلق حاصل شود و شفاعت برائے ایشان در مجاری
 امور درجہ پذیرائی یابد و بلا خط این امور سجد و فوج برائے ایشان دستانت در امور ضروریہ بقدرت کسی
 فیکون ایشان می نمودند و صورتها از رنگ و صفر و روئین برائے ایشان تراشیدہ قبلہ توجہ بآن باروح
 ساختہ و جلالان رفتہ رفتہ آن سنگہارا بملکہ خود خدا نگاشتند فقط آوراند اسیکہ ہے عجز اسد ابانعمین
 بیح حال مشرکون کہ ذہبوان الصالحین من قبلہم عبد طالعہ و تقر بوالیہ فاعطاہم اللہ
 الالوہیۃ فاستحقوا العبادۃ من سائر خلق اللہ الخ فصبوا علی اسمائہما حجرا و جعلوا
 قبلہ عند توجہہم الی ہولاء فخلق من بعدہم خلف فلم یفطنوا الفرق بین الاصنام
 و بین من ہی علی صورتہ فظنوها معبودات بعینہا و لذاک رد اللہ تعالیٰ علیہم تارۃ
 بالتنبیہ علی ان الحکوم و الملک للہ خاصۃ و تارۃ ببیان انها جمادات الہما ان جل یسوس
 بہا اکر لہم اید تبیطشون بہا اکر لہم اعین یبصرون بہا اکر لہم اذان یتسمعون
 بہا الخ اداسی طرح شاہ عبدالغیر صاحب بیج فتح الغیر کے لکھا ہے کہ استعانت بحیز کیہ تو ہم استقلال
 آئیز در ہم و ہم ہمیکس از مشرکین ووحیدین نباشد بلا کراہت جائز است انہم اور بیج افراط استعانت
 کے لکھا ہے کہ ملائکہ داروح انبیاء و پروردہ صورت و تائیل و قبور و تعزیرہ ہا معبود ساز و وزن و فرزند و خدمت
 و منصب از ایشان باستقلال درخواست و شفاعت و عرض ایشان در حجاب او تعالیٰ واجب القبول
 و ادانہ کو مکروہ انتخاب باشد فقط و قیہ انانچہ کہ کسانیکہ در دفع بلا و گیزرا میخوانند و مخین و تحصیل منافع
 دیگران رجوع نمایند بالاستقلال نہ انیکہ توسل بآن دیگران نمایند و قیہ بخشیدن فرزند و توسیع زرق
 شفا و امراض و مانند آن را مشرکان نسبت باروح خیشہ و اعصاب می نمایند و کافر می شوند و موحدان
 از تاثیر اسماء الہی یا خواص مخلوقات اوسیدانند از ادویہ و عقاقیر و یاد ماسے صلحائے بندگان او کہ ہم
 از حجاب او در خواستہ انجلاص مطالب می کنند می فہمند و در ایمان شان خلل نمی افتد و تفسیر آیت
 و کافر سلیمان و لکن الشیاطین کفروا یعلمون ان الناس السخین لکھا ہے کہ علمائے امت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے شرک اور کفر کو سحر سے دور کر کے استعمال کیا ہے۔ تملاح پہلی قسم کی دعوت علوی
 ہے کہ ملائکہ علویہ کو باستعانت اسماء الہی اور آیات قرآنی سحر کرتے ہیں اور اصلاح قسم دوم غریت

در سائر بندگان اثر می کند پس واجب می دانستند تقرب
 بآن بندگان خاص تا شائستگی قبول ملک مطلق حاصل شود و شفاعت برائے ایشان در مجاری
 امور درجہ پذیرائی یابد و بلا خط این امور سجد و فوج برائے ایشان دستانت در امور ضروریہ بقدرت کسی
 فیکون ایشان می نمودند و صورتها از رنگ و صفر و روئین برائے ایشان تراشیدہ قبلہ توجہ بآن باروح
 ساختہ و جلالان رفتہ رفتہ آن سنگہارا بملکہ خود خدا نگاشتند فقط آوراند اسیکہ ہے عجز اسد ابانعمین
 بیح حال مشرکون کہ ذہبوان الصالحین من قبلہم عبد طالعہ و تقر بوالیہ فاعطاہم اللہ
 الالوہیۃ فاستحقوا العبادۃ من سائر خلق اللہ الخ فصبوا علی اسمائہما حجرا و جعلوا
 قبلہ عند توجہہم الی ہولاء فخلق من بعدہم خلف فلم یفطنوا الفرق بین الاصنام
 و بین من ہی علی صورتہ فظنوها معبودات بعینہا و لذاک رد اللہ تعالیٰ علیہم تارۃ
 بالتنبیہ علی ان الحکوم و الملک للہ خاصۃ و تارۃ ببیان انها جمادات الہما ان جل یسوس
 بہا اکر لہم اید تبیطشون بہا اکر لہم اعین یبصرون بہا اکر لہم اذان یتسمعون
 بہا الخ اداسی طرح شاہ عبدالغیر صاحب بیج فتح الغیر کے لکھا ہے کہ استعانت بحیز کیہ تو ہم استقلال
 آئیز در ہم و ہم ہمیکس از مشرکین ووحیدین نباشد بلا کراہت جائز است انہم اور بیج افراط استعانت
 کے لکھا ہے کہ ملائکہ داروح انبیاء و پروردہ صورت و تائیل و قبور و تعزیرہ ہا معبود ساز و وزن و فرزند و خدمت
 و منصب از ایشان باستقلال درخواست و شفاعت و عرض ایشان در حجاب او تعالیٰ واجب القبول
 و ادانہ کو مکروہ انتخاب باشد فقط و قیہ انانچہ کہ کسانیکہ در دفع بلا و گیزرا میخوانند و مخین و تحصیل منافع
 دیگران رجوع نمایند بالاستقلال نہ انیکہ توسل بآن دیگران نمایند و قیہ بخشیدن فرزند و توسیع زرق
 شفا و امراض و مانند آن را مشرکان نسبت باروح خیشہ و اعصاب می نمایند و کافر می شوند و موحدان
 از تاثیر اسماء الہی یا خواص مخلوقات اوسیدانند از ادویہ و عقاقیر و یاد ماسے صلحائے بندگان او کہ ہم
 از حجاب او در خواستہ انجلاص مطالب می کنند می فہمند و در ایمان شان خلل نمی افتد و تفسیر آیت
 و کافر سلیمان و لکن الشیاطین کفروا یعلمون ان الناس السخین لکھا ہے کہ علمائے امت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے شرک اور کفر کو سحر سے دور کر کے استعمال کیا ہے۔ تملاح پہلی قسم کی دعوت علوی
 ہے کہ ملائکہ علویہ کو باستعانت اسماء الہی اور آیات قرآنی سحر کرتے ہیں اور اصلاح قسم دوم غریت

شہید ۱۵۰ اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض فرماتے ہیں کہ اعمال اس قدر ہوتے ہیں کہ
 حاسن اعمالہ الاذی یما طعن الطریق ووجہات فی مساوی اعمالہا القامۃ تكون
 فی المسجد لاندن دوادہ مسلمہ اور صلوا علی فان صلواتکم تبلغنی حیث کنتہم سیرح
 تصرف کو افعال آجی سے مار شرک کہتے ہیں اور تمام آیات اور احادیث مذکورہ فصل میں ایک جگہ
 بھی یہ لفظ نہیں ہے اور ایسا ہی دو قسموں باقیوں میں کہ افعال عبادت اور افعال عادت پر
 مار شرک رکھا ہے بے اصل ہے۔ اصل مسئلہ افعال کو یاد رکھنا چاہئے کہ بہت جگہ لکھا آ رہا ہے اور وہ
 یہ ہے کہ بہ نسبت جن افعال کے خصوصیت مع اطلب نادر ہوئی ہے یعنی جن افعال کو بندوں سے
 خاص واسطے اپنے طلب فرایا ہے وہ افعال بھی دوسرے کے لئے کرنے شرک نہیں ہیں جب تک
 کہ اعتقاد الوہیت نہ ہو اگرچہ ممنوع ہوں اور قید طلب باختصاص کی اس لئے ہے کہ بعض صفات
 و افعال خاص ہیں واسطے خدا کے مگر طلب نہیں ہے جیسے **اِنَّ الْحُكْمَ لَآ لِلّٰهِ** طحا اختصاص حکم
 بخدا ہے مگر یہ بات نہیں کہ خاص مجھی کو حاکم کہو اور کو نہیں اس لئے کہ خصوصیت طلب کی بے منع
 طلب کے غیر سے نہیں ہوتی ہے اور مثل **اِذَا كُنْتَ تُعَلِّمُ** کہ خصوصیت استعانت بخدا ہے مگر طلب
 نہیں یعنی خاص مجھ ہی سے طلب کر دوسرے سے نہیں اس لئے کہ خصوصیت طلب بے منع طلب
 غیر سے نہیں ہوتی۔ تمام ہوا ترجمہ مقدمہ بالا یہ لکھا۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فوز الکبیر میں لکھا ہے شرک
 آنست کہ غیر خدا را صفات مخصوصہ بخدا اثبات نماید مثل تعریف باروہ کہ تعبیر از ان یہ کن فیکون شی
 یا علم ذاتی غیر از کتابت بحواس و دلیل منام والہام و مانند آن یا ایجاد یا تشاء و مرض یا لعنت کردن
 شخصے و اخوش بودن از تو با سبب آن کہ اہمیت تنگ دست یا بیمار یا شقی گرد و یا رحمت فرستادن
 بر شخصے تا سبب آن رحمت فراخ نعمت و صحیح بدن و سعید باشد و این مشرکان در خلق جوامہ
 و تدبیر امور عظام ہیچ را شرک نہی دانستند و چون خدا تعالیٰ برائے کارے ابرام فرمایہ ہیچ قدرت
 مخالفت اثبات نہی کردند بلکہ شرک ایشان در امور خاصہ بعضے بندگان بود گمان میکردند مانند آنکہ
 بادشاہ عظیم بندگان خاص خود را با طرف ملک می فرستد و ایشان را در امور جزئیہ و اوقتیہ مریح حکم باڈ
 نزد مختار و تصرف میداد و خود با امور جزئیہ بندگان نہی پوزاد و حوالہ سازند بندگان بقہارہ میکنند و
 شفاعت قہارہ در باب خادمان و متوسلان ایشان قبول می نماید بچنین حق تعالیٰ بعضے بندگان

۱۰
 پیش کشی کی گئی ہے
 راجا مت کے محل
 بنایا ہوا ہے
 علوان کا قلعہ کوہ
 کی جاتی ہے دست
 سے (میں بہتر کی
 دینے کے لئے
 دیکھ کر دست
 (میں) ایدیا میں
 ان کی سرکاروں
 ان کو مسجد میں
 دفن کی جاوے گا

اور وہ وہی ہے
 کہ اور وہی ہے
 جو چھوٹے جہان میں

۱۱

بے ملاحظہ علاقہ بندگی خدا اور محبوسیت اسکی کے بالاستقلال محبت میں برابر خدا کے کر کے
سپس ثابت نہیں ہوتا شرک موافق اقوال مذکورہ علماء اہل سنت کے یہ کہہ دوں
مصرف بالاستقلال سوائے خدا کے کسی کو نہ سمجھے اور یوں سمجھنے سے کہ یہ علم حق ہے نہ
لکھنا کا دیا ہوا ہے شرک نہیں ہوتا۔ اب بعض آیات اور حدیث کہ جو دہا یہ مسئلہ
پر بیان کرتے ہیں انکا حال لکھا جاتا ہے پس رد شرک فی العلم میں لکھتے ہیں کہ
الغیب لا یعلمہ الا ھو اور فاتیح غیب مہادی غیب میں وہ کوئی کسب نہیں ہے
ذولی نہ فرشتہ وغیرہ کو البتہ غیب خدا فی سبکو ہوتا ہے وہ اس آیت سے ثابت ہے
لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبَ اِلَّا اللّٰہُ اس آیت میں غیب ہر
جیسے معلوم ہوتا ہے اس آیت سے لَا یُظْہِرُ عَلٰی غَیْبِہٖ اَحَدًا اِلَّا مَنۡ رَّزَقَہٗ
پس اگر ہر علم غیب خاصہ خدا ہے کہ دوسرے میں جاننے سے شرک ہوتا ہے
یہ استثناء من ارتضیٰ من رسول کیونکہ صحیح ہوتا ہے مگر عادت ابن جبریل سے کہ
پر نظر کر کے اپنی رائے سے تفسیر کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں اور دیگر علماء
تفسیر غریبی میں لکھا ہے کہ غیب وہ ہے کہ کسی جو اس ظاہری اور باطنی
مقل اور فکر سے نہ معلوم ہو اور یہ غیب مختلف ہوتا ہے جیسے اوست کے
اور فرشتوں کے نزدیک علم بھوک پیاس غیب اور غیب مذہبی
کے غائب ہے جیسے آنا قیامت کا وہ غیب مطلق ہے پس اس غیب ہر
جکو چاہے ایسی اطلاع کہ جسمیں شبہ و شک نہ ہو۔ اب جب کہ قرآن
غیب پر ہے پھر شرک کہاں رہا اور حجب وقت معلوم انجیم ذیل
آئندہ اور حوادث کو نیدہ باسباب اور علامات ظنیہ یقینی نہیں
الہامات اولیا ہر حد یقینی ہوتے ہیں ساتھ بعض حالات
نہیں ہوتا ایسے تکلیف عام اُس سے ثابت نہیں ہوتا
یہ کہ وہ علم دلیا کو بالامالت نہیں ہے تعینت انہی سے
یہ کہ انہا شخص غیب پر اور بات ہے جو روایات

اور رحمت سفلی ہے کہ مٹو کھان زمین اور جنات کو باستعانت اسما اور آیات بے شائبہ کفر و شرک اور
تعلیم غیر خدا بحکومت او غلبہ سخر کرتے ہیں اور اصلاح تیسری قسم کی حاصل کرنا ربط کا ہے ساتھ
اور اح پاک صلحا اور اولیاء کے کہ اکثر انوسی نزدیکی عمل میں لاتے ہیں اور حاجتوں میں اپنی اور دیگر
خلق اللہ کے منتفع ہوتے ہیں اور طریقہ اسکی تحصیل کا طہارت اور ملاوت اور پوچھنا ثواب قدرت
واسطے ارواح کے منظور رکھتے ہیں اور اصلاح پانچویں قسم کی عقد ہمت ہے کہ مشائخ عظام سے
حاصل حل مشکلات کے واقع ہوا ہے اور وہ سبب متفرق کے ہیں ملاحظہ کسی نام کے اسما سے
الہی سے حاصل ہوتا ہے کہ سرسری سنی اور پاکیزگی روح اور ترقی روح کے ناپاکیوں دینا سے ہے۔
اور اصلاح چھٹی قسم کی خود ہے یہی خواص آیات اور اسماء الہی کے اور دعویں اور عددوں اسکی اور
ترکیب بیٹے بعض کو ساتھ بعض کے اور پر کرنے اوقات مبارک کو کاغذوں مختلف اور تختیوں تنقہ
انچواں کے تا کوئی مطلب نیک حاصل کریں جبکہ کتب تعویذات اور خواص اسماء اور سورہ قرآن
میں ساتھ قید اور شرطوں کے ہے اور کتب کسیر میں شرح اور تہنیت اس علم کے یہی خواص اور
چیزوں کے عنصریات سے اور خواص بروج اور درجات شرف و بال سے بھی نظر کرتے ہیں اور
ذکر اسد بھی اس کے ساتھ ملاتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ وجہ برے ہونے سحر کی یہ ہے کہ منہج کفر اور شرک
ہوتا ہے اعتقاد تاثیر کو اکب اور ارواح مدبرہ اور خبیثہ شیاطین سے اور سبب التما کے طرف
غیر خدا کے اور نہ ہما ہونے اسباب میں اسطرح پر کہ خدا سے غافل ہو جاویں جب یہ برائی جاتی
رہے پس دراجلت اور حرمت عرض رہے اور اسی تفسیر میں ہے وَمَنْ يَتَّخِذْ مَثَلًا دُونَ
اللّٰهِ يَبْنِیْ مَثَرًا لِّهٖ مِمَّنْ خَلَقَ اَشْرَکًا لِّهٖ سَوا خُدا کے کہ منہج حقیقی اور محبوب بالذات سوائے اس کے دو جہان میں
کوئی نہیں انڈا گا اشتریک حالانکہ اس قدر دلائل روشن مانع اس کے ہیں کہ کوئی برابر اس کے نہیں ہو سکتا
اگرچہ ایک کوئی ہو نہ کہ اس قدر انبوء معبودوں کا پھر فقط اعتقاد ہونے پر کتفا نہیں کرتے بلکہ ہر
چیز میں برابر خدا کے کرتے ہیں یہاں تک کہ عجیب کھنڈت اللہ دوست رکھتے ہیں انکو مانند
دوستی خدا کے اور حق تعالیٰ کو بالذات اور بالاصالت دوست رکھنا چاہئے اور جو کچھ سوائے اس کے
ہے یا اس کے حکم سے محبوب ہے مانند انبیاء اور صلحا کے یا یہ کہ اس سے وسیلہ حاجت اداسے اس کے کا کیا ہے
انچ اور بعض لوگ ارواح مدبرہ اور ملائکہ مٹو کھ کو مخلوقات پر یا ارواح انبیاء اور اولیاء اور عباد اور علماء کو

شرک نہیں ہوتا، یا تاکہ ثابت کرنے علم ذاتی کے واسطے غیر خدا کے اور غیبِ خفائی مخصوص بخدا ہی نہیں ہے، بلکہ غیبِ مطلق پر بھی اظہارِ رسول مرتضیٰ ثابت ہے اور حدیث اذا سألک فاسئل اللہ واذا استعنت فاستعن باللہ مشکوٰۃ کے باب توکل میں ہے اُسکو شرک سے کچھ علاوہ نہیں جو ذکر کر رہیں اور اگر یہ معنی ہوں کہ کسی سے سوال کرنا کسی بات کا یا مدد چاہنی شرک ہے تو کوئی مسلمان شرک سے نہیں بچتا ہے نہ صحابہؓ نہ اہل بیتؑ اسلئے کہ سب استعانت طلبا اور موعی اور طبیب اور درزی وغیرہ سے کرتے ہیں اور سیطرح سوال نہ کری یا اجرت پر لگانے یا اور شہاد کا اپنے بھائی بیٹے خدمتگار وغیرہ سے کرتے ہیں چاہئے سب شرک ہو جائیں یہ خیم انکا غلط ہے استعانت اور سوال کسی سے بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہے اور ایسے ہی حدیث تہال اللہ احد کہ حاجتہ کالھا حتی یسألہ علیما وحتی یسأل مشفع نعالہ اذا انقطع امر من حدیث سے بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کسی سے حاجت طلب کرنی شرک ہے ورنہ جوئی طلب کرنی وحی وغیرہ سے اور نہ کہ طلب کرنا بقال وغیرہ سے شرک ہوتا اور یہ سب وہابی مشرک ہوتے اسلئے کہ یہ سب چیزیں اکثر لوگ باہم طلب کرتے ہیں کوئی اقتدار طلب خدا تعالیٰ پر نہیں کرتا بڑے و غفون کو دکھا ہے کہ جب جوئی کھولی گئی ہے تو بطلب غلیں ننگے پاؤں دوڑے ہیں یہ نہیں دیکھا کہ میٹھے خدا سے طلب کریں اور ایسی ہی حدیث لما نزلت وانذر عشیرتک الاقربین دعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرابۃ فخص فقال یا بنی کعب انقلوا انفسکم من النار فانی لا املك لکم من اللہ شیئا الخ وقال یا فاطمۃ انقلی نفسک من النار سلینی ما شئت من مالی فانی لا اعنی عنک من اللہ شیئا کا ترجمہ کرتے ہیں کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں کام آؤں لگا اللہ کے ہاں تمہارے کچھ اور یہ سراسر غلط ہے لا املك اور لا اعنی کے معنی نہیں ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ذوی القربیٰ اور امت کے کچھ کام نہ آؤنگے خدا کے روبرو چاہئے تفسیر غریزی میں یہ روایت موجود ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اول من شفع من امتی اہل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب من قریش اور صحیح بخاری اور مسلم میں موجود روایت حضرت عباسؓ سے قال قلت یا رسول اللہ هل اعنیت عن عمک فانہ یجئک و یغضبک لک قال نعم ہو فی ضحضاح من نار ولولا انالکان فی الدرك الاسفل من النار لکام

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۴۴ تو بہتر در صحیح مسلمین بخیر اور در زح کے ۱۲ منہ

نفس سے دوسرے کی نفی لازم نہیں آتی۔ اس لئے اظہار غیب و لیا پر جائز ہے اور واقع جیسے حضرت موسیٰ
کی بات کے حق میں فرمایا ہے اِنَّا دَاخِرُوْهُ الْيَاقُوْبُ وَجَعَلْنَاهُ مِنْ الْمُسْلِمِيْنَ اور بعض قدائے مغضوب
اہل سنت کہتے ہیں کہ مراد غیب سے لوح محفوظ ہے اور اطلاع لوح محفوظ سے پیغمبر کو کیسکو حاصل نہیں
ہوتی اور یہ کلام درست نہیں ہے۔ اول اس لئے کہ باخبر صحیح روایت ہے کہ خصوصیت اس امر کی ساتھ
اسرافیل کے ہے اور وہ رسول نہیں ہیں دوسرے یہ کہ اطلاع مضامین لوح محفوظ پر بلکہ مطالعہ نقوش
اس کے کا بعض اور یا سے بتواتر منقول ہے انتہی خلاصہ تفسیر غزنی اور مرقاہ میں ملا علی قاری نے
لکھا ہے للغیب مبادی ولواحق ولا یطلع علیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل واما اللہ
فھو ما اظہرہ اللہ تعالیٰ علی بعض احبابہ وخرج ذلك عن الغیب وصار غیباً اضافاً
وذلك اذا تنوّل روح القدسیۃ وازداد نوریتھا واشراقھا بالاعراض عن ظلمات
عالم المحسّس وتجلیۃ القلب عن صداد الطبیعة والمراظبة علی العمل والعلوم وفیضاً
الانوار الالہیۃ حتی یبقوی النور وینبسط فی فضاء قلبہ فتعکس فیہ النقوش
المرتبۃ فی اللوح المحفوظ ویطلع علی المغیبات وینصرف فی الاجسام السفلی بل یتخلی
جسداً الغیاض الاقدس بمعرفۃ الہی الی مشرف العطاء فکیف بغیرہ انتھى اب تک
نہرنے اس مضمون پر کہ جو امر کل ہو گا فلاں شخص جانتا ہے ایک حدیث بیان کی جاتی ہے کہ کچھ قریب
کافی بجائی تھیں اور پیغمبر خدا کے سامنے ایک عورت نے یہ گایا و قینا نبیؐ یعلم ما فی الخد فقال
دعی هذه وقولی بالذی کنت تقولین پس اس حدیث میں کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اسکو شرک نہیں فرمایا نہ اسکو حکم تو بہ اور تجدید ایمان کا کیا پھر شرک ہوا کیونکہ ثابت ہوا سوائے
اس کے کہ اپنی قلم سے جو چاہتے ہیں کہتے ہیں اور منع فرمانا رسول خدا سلم کا اس وجہ سے تھا کہ وہ
حالت ہو و لعب میں روح رسول اللہ سلم کہ قسم عبادت سے بے کرنے لگیں اس سبب سے منع فرمایا اور
اگر شرک ہوتا تو تو بہ اور تجدید ایمان کا حکم فرماتے بلکہ خود حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے علمت علم الاولین والآخرین اور خداجی نے شرح شفا میں لکھا ہے فلعله کان
آخر احوالہ بعد انقطاع عرض جنیل لہ پس جب علم اولیٰ اور آخرین حاصل تھا تو علم مذکور کیا
مطلوب ہے پس مانعت صرف واسطے لانے روح و شمس رسول شہدین ہے ساتھ ہو و لعب کے اور

دین اسکو تیری
 طرف اور کرنے
 والے ہیں اسکو
 مسکونی سے
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

درست نہیں ہے اور اس طرح آیت **وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا**
إِلَى اللَّهِ زلفی ط کا ترجمہ غلط کرتے ہیں اور کہتے ہیں جو کوئی کسی کو اپنا حمایتی سمجھے گو کہ یہ جانے کہ اسکے سبب
 سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے وہ مشرک ہے اور ظاہر ہے کہ انکار دلی پر کرنے پر اور عبادت کرنے پر
 واسطے حصول نزدیکی خدا ہے اور یقیناً متعلق ہے ساتھ بعد کے اب یقیناً ناگو متعلق کرتے ہیں ساتھ
 اتھوڑا کے اور بعد کو در بیان سے گم کرتے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ مشرک عبادت اپنے معبودوں کی
 کرتے تھے اور اسکو سبب قرب الہی کہتے تھے انکار عبادت پر ہے اور لفظ من و ن اللہ کا ترجمہ کٹر خدا
 سے کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مشرک بھی بتوں کو کثیر خدا سے سمجھتے تھے بار خدا کے نہیں جانتے تھے
 فقط یہ افعال ہی سجدہ اور طواف اور نذر و خیرہ کرتے اور آیت **وَمَنْ يَتَّخِذْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا**
سِوَا مَا بَدَّلَ قَوْلَ الْكَافِرِ کہ لفظ من دون اللہ اور اندازاً دو نو موجود ہیں اگر مراد کٹر سمجھنا ہو تو
 اندازاً کیونکر ہو سکتا تھا اور محبوبیت اور شفاعت خواص مومنین اور تفویض امور اور تصرف کو ساتھ
 انکے شرک کہتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ یہ باتیں بے اعتقاد الوہیت کسی میں سمجھنی شرک نہیں ہیں
 مشرکین بتوں سے اعتقاد الوہیت رکھتے تھے جیسا کہ **يُعَالِلُكُمْ اللَّهُ بِكَلِمَاتٍ لِيَتَدَبَّرُوا**
وَأَلْفَاظَ الْوَحْيِ اور مثل کے بہت سی باتیں ہیں کہ مشرک بتوں کو انکے سمجھ کر انکی
 عبادت کرتے تھے جسکے رد کے واسطے قرآن نازل ہوا چنانچہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ حجتہ اللہ الباقیہ میں لکھا ہے
ثُمَّ خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَجُعلَ لَهُمُ الْآلِافُ الْمُسْتَعْلَاةُ
الْمُنْتَبِهَةُ عَلَى غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا جُعلَ الْمَحْبُوبَةُ وَالشَّفَاعَةُ الَّتِي أَتَتْهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي قَاطِبَةِ الشَّرَافِ
لِخَاصِّ الْبَشَرِ عَلَى غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا جُعلَ صَدْرُ خَرَقِ الْعَوَائِدِ وَالْإِشْرَاقَاتِ عَلَى انْتِقَالِ الْعُلَمَاءِ
وَالْتَضَمُّ إِلَى قَصْبِ الْإِلَهِ إِلَى هَذَا الَّذِي يَرَى فِيهِ وَالْحَقُّ أَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ يَرْجِعُ إِلَى قَوِي نَاسِئَةٍ
 اور وحانیہ تعدد لقول التذبیہ لا لہی علی وجہ و لیس من الایجاد والا موی المختصہ
 بالواجب فی شئ فقط اور اس طرح کہتے ہیں در ذریعہ برابر سننا خاصہ حال کا ہے حالانکہ حق تعالیٰ کو
 کسج سے قرب و بعد مکانی ممکن نہیں اسلئے کہ وہ جسم نہیں البتہ قرب و بعد باعتبار زمانہ ہی ہے یکلام
 ہی بمعنی اور لغو ہے اور مطلع ہونا اور احوان کا برزخ میں بخوبی ثابت ہے تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ روح
 را قرب و بعد مکانی مانع این دریافت نمی شود اور حدیث صحیح موجود ہے صلوا علی فان صلواتی تنزل

جن لوگوں نے
 اللہ کے سوا کسی کو
 بتوں کی عبادت کی
 ان کے لیے
 اللہ نے
 ان کے لیے
 اللہ نے
 ان کے لیے

آتا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ذوی القربی کا فر کے واسطے بھی تابعدار کرے یہ قرآن شیطانی کہ مذہب
 اور طریقہ انکا تحقیر اور توہین انبیا اور صلحا سے نمونیں ہے اپنی عقل سے خلاف آیات اور حدیث
 کے کہتے ہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ ہر ایک علاقہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بکا آدم ہے جیسا کہ
 شفاء قاضی اور دیگر کتب حدیث میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معرفۃ آل محمد
 برأۃ من النار وحب آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم جزا علی الصراط والولایۃ لانی محمد
 امان من العذاب اور معنی لا مالک من الدار ولا فنی من الدار کے یہ ہیں کہ جیسے کوئی وزیر مائل
 اور کمال مستبد بادشاہ اور مقبول بقول کسی مجرم سے یہ کہے کہ میں مالک حکم بادشاہ پر نہیں ہوں کہ
 اُسکے حکم کے برخلاف کر سکوں اور نہ کو برخلاف حکم بادشاہ بری کر دوں میں مطیع حکم ہوں مالک حکم
 بادشاہ ہے مجھے نہیں معلوم کہ وقت حکومت کیا حکم کرے اُسکو اختیار ہے جو چاہے حکم دے قابل
 رہائی کو چاہے قید کرے اور قابل قید کو چاہے چھوڑ دے وہ حاکم ہے پس یہ کہنا وزیر کا اُسکی مافی
 حوصلگی اور کمال عقلندی پر دلیل ہے کہ باوجود قبولیت اور اعتماد بادشاہ ہا بھی کاکلم نہ بولا نہ یہ کہ
 وزیر کو اپنے منصبِ فذارت اور عرض و معروض مقدمات میں کچھ دخل نہیں ہے اور اعتماد میں کچھ دخل
 ہے ایسا کوئی بیوقوف سے بیوقوف بھی نہیں سمجھتا ہے چنانچہ اکثر مختار لوگ رئیسوں کے جو عالی
 حوصلہ ہیں اسطرح کہتے ہیں مگر لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ یہ بیدخل ہیں اور انکی ہسی سے کچھ نہیں ہو سکتا
 اور انکو بارے عرض و معروض نہیں ہے بلکہ یہی کہتے ہیں کہ اگر یہ سعی اور عرض کریں تو یہ کام ممکن
 ہے اور دیکھیں کہ بعد نزول اس آیت کے اور اسطرح فرمانے جناب رسالت مآب کے کوئی صحابی نے
 تعظیم کم کی اور طلب دعا اور مغفرت اور حاجات میں کب آپ کی طرف رجوع نہ کی اسلئے کہ یہ معاملہ
 ابتدائے نبوت کا ہے - اور ایسے معنی ہی حدیث واللہ لا ادعی وانا رسول اللہ ما یفعل
 بی ولا بلکہ میں اسلئے کہ میت آیتوں اور حدیثوں سے مغفرت جناب رسالت مآب اور علو مقامات
 ثابت ہے پھر کہنا کہ نہیں معلوم مجھے کہ کیا کیا جاوے ساتھ میرے مطلع کرنا ہے اس بات پر کہ قر
 تالی احکام کا کہیں ہے جو چاہے کہے کوئی اُسپر حاکم نہیں اگر جنتیوں کو دوزخیوں اور دوزخیوں کو
 جنت میں داخل کرے کوئی اُسکو مانع نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ بحسبِ عدہ یہ نہیں ہو سکتا مگر بحسبِ
 قدرت و اختیار ممکن ہے ابھی یہ حدیث مشکل اور مجہول محل ہے علما کے نزدیک ایسی حدیث سے استدلال

الاذل لا بدی الواجب لذاته المنزه عما لا یلیق به الموجد لعینه پس شرک شریعت میں نہیں ہے مگر شرک کرنا غیر خدا کا ساتھ خدا کے الوہیت میں خواہ الوہیت بمعنی استحقاق العبادۃ ہو خواہ بمعنی وجوب وجود صیبا کہ شرح عقائد نفی میں ہے الاشکال ہوا ثبات الشریک فی الالوہیۃ بمعنی وجوب الوجود کما للبحی من او بمعنی استحقاق العبادۃ کما للعبادۃ الا صنما وادعیہ شرک کفر ہے اور غیر مغفور بخلاف عقیدہ وہابیہ کہ ایک شرک اعلیٰ اور ایک ادنیٰ کہتے ہیں اور شرک اعلیٰ کی چار قسمیں کہتے ہیں اور شرک ادنیٰ کی کوئی قسم نہیں بیان کرتے نہ کچھ حال کہتے ہیں بجز اسکے کہ سوائے ان چار قسموں کے اور شرک ادنیٰ نہیں یہ ایک شریعت جدیدہ ہے برخلاف دین اسلام عباداً باللہ نہا۔ اور اس طرح باب شرک میں نقل کرتے ہیں حدیث لا تقولین احدکم ما شاء اللہ و شکک فلان اور اس حدیث میں یہ نہیں فرمایا کہ یہ شرک ہے بلکہ کہا ہے خفا جی نے شرح شفا میں ہذا النهی تنزیہی لرعاية الادب بالواء الموهبة للتساوی اور شرح حدیث بش خطیب القوم انت میں لکھا ہے امر النبی صلعم الخطیب بالافراد لثلاثیہم کلامہ التسویۃ والمخاطب الوفا للذی قرب عہدہ بالاسلام ومثلہ قوله لا تقولوا ما شاء اللہ و شکت اولانہ ینفہر منہ التساوی فیخص بن کان حالہ کذلک ویقوی ہذا الاحتمال حدیث البیاض والذی علم فیہ النبی صلعم امتہ کیف خطبۃ الحکاجۃ انتھی خلاصۃ اور حجتہ البانہ میں ہے کہ نفی عدوی کچھ نفی اسکی صلیت کی نہیں ہے بلکہ اسکو سبب متعل جلستے تھے اور توکل بھوکے تھے اور تباہ فتح باب شرک تھا اور ایسا ہی قول پس منع کیا اشتغال سے ساتھ ان کاموں کے نہ یہ کہ انکی کچھ اصل نہیں اور ایسی ہی کہانت ہے کہ مخالفت اس سے سبب فساد و غلطہ شرک ہے اور ایسی ہی انوار و نجوم ہے اشتغال اس کے ساتھ منع ہے سبب غلطہ کفر کے نہ یہ کہ انکی کچھ اصل نہیں ہے۔ اور اس طرح منع فرمایا ہے آنحضرت صلعم نے دیکھنے تو ریت اور انجیل سے کہ وہ محرفہ ہیں اور غلطہ عدم تعمیل و تعظیم قرآن ہے اور ایسی ہی مخالفت رقیہ اور تمام سے جس حدیث میں ہے مراد اس سے وہ رقیہ اور تمام ہیں کہ جن میں شرک ہے نہ وہ جنہیں کچھ شرک نہیں خصوصاً جب آیات قرآنی اور عجز سے آگے خدا کے ہوا اور ایسی ہی ظہر ہے کہ صلیت اسکی بے اصل نہیں ہے مگر سبب پیدا ہونے و سواس اور غلطہ کفر کے منع فرمایا ہے اس میں مشغول رہنے کو اور اس کے عمل میں لانے کو آمد ایسے ہی بے حدیث شومی عورت

تبلغنی حیث کنتو سے ثابت ہے کہ ہر جگہ سے کہ دوڑ پڑھا جائے آپ کے پاس پہنچتا ہے اور سید
 حدیث میں ہے کہ جب عورت انکار کرتی ہے اپنے خاوند سے تو فرشتے لعنت کرتے ہیں اُسے جمع تک
 پس ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے ہیں جب لعنت کرتے ہیں اور ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح
 مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ قال لقاضی وذلك ان النفوس من لوزکیة القدسیة اذا تجردت
 عن العلائق البدنیة عرجت واتصلت بالملاء الا علی ولو یبق لها حجاب فتری
 الكل کالمنشاهد بنفسها او بالخبار الملائک وفيه سر یتطلع علیه من تیشتر له ذلك اور
 حدیث استید ہوا سند میں صاف ظاہر ہے کہ کسی کو سید کہنا گویا اللہ کہنا ہے شرک ہوتا ہے اہم ذات
 کے ساتھ اور خود مولوی اسماعیل صاحب نے لکھا ہے کہ سید کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مالک اور مختار
 ہو محکوم کیسکا نہ ہو جو چاہے کرے ان معنوں کو سوائے خدا کے کسی کو سید کہنا درست نہیں ہے
 اور دوسرے یہ کہ اور لوگوں سے ممتاز ہو پس ان معنی کریم غیر خدا صلعم کو سید عالم کہنا اور جانا
 ضرور ہے پس جب یہ قاعدہ درست ہو کہ الفاظ مشترک میں ارادہ شرط ہے وہ معنی کہ سوائے خدا کے
 مخلوق میں ممکن ہوں بولنا درست ہے پس لفظ عبد میں عموماً کیونکر شرک رہا کہ عبدالرسول اور
 عبد اللہ نبی جو کوئی نام رکھے مشرک ہے اس لئے کہ عبد اللہ رحمہ اللہ تیار اور عبد العزاز بن عرب
 میں مستعمل ہے اور شیخ محمد عامر ہمدانی نصاریٰ رحمہ اللہ نے کہ علمائے حقین سے ہیں اسباب میں سالہ
 لکھا ہے اور سخن رکھا ہے اس نام کو اس لئے کہ الفاظ مشترک بے اعتقاد اور نیت اور قرار کے ہر
 شرک نہیں ہو سکتے ہیں کہ شریعت میں مجاز اور کنایہ اور استعارہ مستحب ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ
 اسمائے پیغمبر خدا صلعم کے مثل رؤف اور رحیم اور مؤمن اور عزیز اور حق اور عظیم اور خبیر اور شکور اور
 شہید اور سوا اسکے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہیں بہت ہیں اور شرک نہیں ہیں۔ اور اب معنی آلہ کہ یاد
 شرک اُس پر معلوم کرنے چاہئیں پس لفظ آلہ شرع میں معنی معبود برحق اور واجب لذات ہے کہ
 متصف بجمع صفات کمال اور منزہ سب نقصان سے ہو گیا کہ تقدیر کبریا میں لکھا ہے الالہ هو
 المعبود سوا عبد بحق او باطل ثم غلب استعمال علی المعبود بحق اور تفسیر حانی میں ہے
 آلہ اسم لذات المعبود فهو ان لو حظ فیہ المعنی لم یقصد فاذلک لایوصف بہ ثم
 غلب علی المعبود بالحق اور اسی تفسیر حانی میں امام غزالی رحمہ سے نقل کیا ہے الالہ هو الحق جو د

۴۵

کے اسپر پس بدعت ضلالت کہنے سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر ضلالت بھی ہیں کہ خدا اور رسول اُسے راضی
 ہیں جیسے تراویح وغیرہ مثل ترتیب اور کتابت قرآن تعظیم و تکریم حدیث دوسرے یہ کہ جو امر قرون ثلثہ
 مشہور دلہا یا بخیر میں مروج ہوا ہو وہ قطع نظر حسن و قبح امر سے بدعت نہیں ہے اور جو بعد قرون ثلثہ
 نکلا وہ بدعت ہے اور یہ سراسر غلط ہے اس واسطے کہ تراویح کو حضرت عمرؓ نے بدعت کہا اور وہ زمانہ
 صحابہ تھے پس قرون ثلثہ میں بدعت ثابت ہے اور قید رواج بھی مخالف حدیث ہے کہ فرمایا ہے
 الصالحی کا الخیر بآئینہ اقتدایت و اقتداء یعنی اصحاب میرے مثل ستاروں کے ہیں جسکی پیروی
 کرو گے راہ یاب ہو گے اور اگر یہ بات صحیح ہو کہ جو کچھ قرون ثلثہ میں یا نکلا وہ بدعت نہیں تو چاہئے
 کہ مذہب نو اصعب بخارج اور روافض اور مرجئہ اور قدریہ اور معتزلہ اور مذہب مخلوق ہونے کلام اہل
 کا یہ سب ضلالت اور بدعت سیئہ نہوں باوجودیکہ اتفاق ہے اہل سنت کا کہ یہ سب مذہب ضلالت
 ہیں پس قرون ثلثہ میں بدعت حسنہ مثل تراویح کا وہ بدعت ضلالت مثل مذہب جہاد نو اصعب
 دونوں وجود ہیں اور یہ بات کہ جو کام بعد قرون ثلثہ نکلا وہ بدعت ضلالت ہے مردود ہے حدیث
 مثل امتی بکھنث غیث لا یدعی اولہا خیرا و اوسطہا و اخرہا سے یعنی اُمت میری مثل مینہ کے
 ہے نہ محام کو اول بہتر ہے یا اوسط یا آخر پس توقع خیر و سطا و آخر میں بھی ہے یہ بات نہیں کہ بعد
 قرون ثلثہ خیر نہیں ہی سب ضلالت ہے اور ایسی ہی رد کرتی ہے یہ حدیث من سنن سنن فی الاسلام
 سننہ حسنہ فلا اجر ہا واجر من عمل بها ومن سنن سننہ سیئہ فلا و ذرہا و ذرہا
 من عمل بها یعنی جس نے نکالا دین اسلام میں طریقہ نیک واسطے اُسکے ہے ثواب اُسکا اور جو کو
 عمل کرے اُس پر اور جس نے نکالا طریقہ بد پس واسطے اُسکے ہے گناہ اُسکا اور گناہ حمل کر نیوالوں کا
 اسپر پس تقیم من سنن فی الاسلام سننہ شامل ہے ہر زمانہ کو اور ایسی ہی دلالت ہے اسپر کہ جو
 طریقہ نکلا ہر زمانہ میں نیک یا بد ہو گا بے خصوصیت قرون ثلثہ کے اور دلالت ہے اسپر کہ بدعت
 نیک و بد دونوں ہوتی ہیں اور قرون ثلثہ کی نسبت جو خیر ہونا فرمایا ہے اُس سے یہ بات ثابت
 نہیں ہوتی کہ جو کچھ نئی بات اس زمانہ میں نکلی وہ بدعت ضلالت نہیں ورنہ مذہب نو اصعب
 اور روافض ضلالت نہ ہوتا اور ہونا خیر کا اور نکلا طریقہ نیک کا بعد قرون ثلثہ بھی بموجب
 احادیث مذکورہ ثابت العینہ پیروی خلفائے راشدین اور صحابہ کرام کی ہدایت ہے بموجب حدیث

اور گھراؤ گھوڑے میں اور ایسے ہی عین انسان اور نظر جن اور جو ممانعت اشتغال ایسے کاموں پر
 بسبب پیدا ہونے و سواس اور منقطع شرک و فساد ہے نہ عدم اصلیت ان چیزوں کی انتہی تو وجہ ہے
 البالغہ لفظاً اور وجہ ثبوت اصلیت ان چیزوں کی بھی نہیں لگتی ہے جسکو منظور ہو دیکھے پس بعض
 چیزوں پر انہیں سے جو لفظ شرک وارد ہوا ہے جیسے توبیہ اور رقیۃ اور تمام کو شرک کہا ہے حدیث
 ابوداؤد میں سو شرک سے مراد افعال مشرکین ہیں جیسے کہا ہے شیخ محدث نے معنی حدیث میں لکھا
 افعال مشرکین سے مراد ہوا ہے اور محتاج اسکے نہیں کہ دفع ہر ارض میں مساکر و سادات افعال
 مشرکین کی کہ اکثر مترس زانہ کے متضمن شرک تھے بسبب مثل ہونے کے ہمارے شیاطین پر اور ملا
 علی قاری کہتے ہیں کہ مراد شرک سے اعتقاد اسکا ہے کہ یہ سبب قوی ہے اور اسکے لئے تاثیر ہے
 پس یہ شرک خفی ہے آہ اگر اعتقاد کرے کہ فقط وہی مؤثر ہے تو شرک جلی ہے اور ابوداؤد میں ہے
 الطیرۃ مشرک لکن یدھبہ اللہ بالتوکل پس اگر حقیقتہً شرک ہوتا تو توکل سے کیونکر رفع ہوتا۔
 پس اطلاق شرک اس جگہ مجازاً ہے کہ افعال مشرکین اور ان افعال کو کہ جنہیں بسبب اعتقاد بد
 شرک تھا شرک فرمایا ہے نہ یہ کہ یہ افعال حقیقتہً شرک ہیں جیسے اکثر افعال مثل نماز اور صبر اور حیا وغیرہ
 کو ایمان یا شکیبایان فرمایا ہے مجازاً اگر بے اعتقاد توحید اور رسالت اور معاد کے کہیں کوئی علمائے
 سلف سے قائل ہوں ہونیکا فقط ان افعال سے نہیں ہوا اسلئے کہ منافقین جہد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نماز روزہ اور جہاد بہارہ رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرتے تھے مگر مسلمان نہ تھے ان کے لئے
 فی الذکر الا شغل من النار فرمایا ہے اور سیطرح فرمایا ہے ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات
 یعنی عطف کیا ہے عمل صالح کو ایمان پر اور اعتقاد اور محو علیہ تنائز ہوتے ہیں ایک نہیں ہوتے پس معلوم ہوا
 کہ عمل صالح غیر ایمان میں اور سیطرح اکثر ایمہ مشرکوں کو معنی بدعت میں اتہاس واقع ہوا ہے اور
 یہ کہ ہر بدعت کو ضلالت کہتے ہیں اور یہ غلط ہے اسلئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ترویج کو نعمت
 اللہ عنہ کہہا ہے پس معلوم ہوا کہ ہر بدعت قبیح اور ضلالت نہیں ہے بلکہ میں بھی ہے جیسے ترویج
 اور سیطرح حدیث ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے من ابدع بدعت
 ضلالۃ لا یرضاہا اللہ ورسولہ کان علیہ من الاثر مثل اتام من عمل بھا یعنی جسے نکالی
 بدعت ضلالت کہ نہیں پسند کرتا اسکو خدا اور رسول اسکا ہوگا اور پائے گناہ مثل گناہوں عمل کرنا والوں

فلان ہذا ہذا
 لفظ انہما ہذا
 الہما ہذا ہذا
 لفظ انہما ہذا

لفظ انہما ہذا
 لفظ انہما ہذا
 لفظ انہما ہذا

لفظ انہما ہذا
 لفظ انہما ہذا
 لفظ انہما ہذا

لفظ انہما ہذا
 لفظ انہما ہذا
 لفظ انہما ہذا

پہنٹی مین اور پورب مین غرارہ دار اور کابل مین اکثر لوگ چھنے اور لمبی مین اکثر صدیران اور نگالہ
 مین سارہیان پہنٹی مین اور کشمیر مین عورتیں گرہ پہنٹی مین اور دہلی اور کنگنوں مین انگلیا کرتی پہنٹے
 کی رسم ہے اس رسم مین کوئی نئی بات نکالنی مخالف رسم قوم بدعت نہیں جب تک مخالف دین
 نہ ہو یعنی لباس مشکبہ نہ ہو اور اسراف بھی نہ ہو اور ستر عورت بھی نہ ہے اگر اسکے خلاف ہوگا جو حکم دین
 ہے تو بدعت سیئہ ہو جائیگا جیسا طح طعام شادی مین رسین مختلف مین میوات مین شکرانہ ہر وہاں
 اور دہلی مین پلاؤ وغیرہ کی رسم ہے اور مارٹھ مین شیرہ پوری اسپین کوئی امر نکالنا خلاف رسم وعات
 قوم بدعت نہیں البتہ جو احکام کھانے سے متعلق مین از روئے حرمت اور کراہت اگر وہ پائے
 جائیں کسی ترکیب مین مثل خزاور سحر اور سکر کے تو بدعت سیئہ ہے جیسے تاڑی پورب مین
 اور رٹری جو مثل دیہ کے میوات مین کھاتے پکاتے مین بدعت نہیں۔ اس قدر یاد رکھنا چاہئے
 کہ رسم اور رواج مباح مین کوئی بات نئی نکالنی مخالف رسم کے بدعت نہیں جب تک مخالف حکم
 دین نہ ہو۔ اور احداث یعنی نیا نکالنا ہر امر مین دو طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ جو اصل مراد اُس کام سے
 ہے فوت ہو جاوے مثلاً قینچی کہ مطلب اُس سے کترنا کپڑہ دکا غذا وغیرہ کا ہے اگر کوئی ایسی ترکیب
 نکالے کہ اُس سے کچھ کتر نہ جائے اور مطلب اصلی اُس سے جو تھا منقود ہو تو اسکو قینچی نہیں کہنے کے
 کہ صورت قینچی کے کچھ باقی رہے۔ دوسرے یہ کہ جو مراد اُس سے ہے وہ بوجہ حسن ظہور مین آئے مثلاً
 قینچی ایسی ترکیب کی نکالے کہ دونو حلقے باہم ملکر مختصر ہو جائیں اور کترنے کیڑے وغیرہ مین بہت
 چاق ہو تو بہت تخفہ قینچی کہینگے جیسے معالجہ اصول یونانی مین پہلے سہل مقویا اور ایلوے وغیرہ
 کا تھا بعدہ نقور امتاس مع سنا وغیرہ نکلا مگر اسکو مخالف اصول یونانی نہیں کہتے اسلئے کہ تقیہ
 اخلاط جو اُس سے مقصود تھا اس سے بخوبی حاصل ہے پس جب احداث دو طرح کا تھا اسیلئے
 جناب رسالت آب قایل اوتیث جوامع الکلم نے اُس احداث کو مشح کیا اور فرمایا ایس مین
 اگر یہ نغماتے توکل محدثات مثل تراویح وغیرہ بدعت سیئہ ہوتی اب مالیس سنہ کہنے سے معلوم ہوا
 کہ جو کچھ مخالف امر دین نہیں ہے بلکہ موافق اور مؤید ہے جیسے تراویح اور نقہ اور نحو اور طرق ذکر اؤ
 شغل اور مراقبہ اور محاسبیہ وہ مقبول اور نیک مین اور جو کام مخالف امر دین ہے جیسے مذہب
 رد افض اور خوارج اور دیگر اہل بدع اور اہوا کا وہ ناسقوب اور مردود ہے اور غلط ہوئی یہ بات کہ

کے اور تابعین اور تبع تابعین کے واسطے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ انکی کل پیروی ہدایت ہو اور بہتری زمانہ سے یہ بات کچھ ضرور نہیں ہے کہ اس زمانہ کے محترفات بھی سب نیک ہوں پس یہ عقیدہ سراسر غلط ہے اب معنی بدعت ضلالت کے کلام شارح سے سمجھنے چاہئیں موافق اقوال علماء اہل حق کے تیس صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے من احدث فاعمرنا ہذا ما لیس منہ فهو رد یعنی جس نے نئی نکالی بیج کام ہمارے اس کام دین کے وہ چیز کہ نہیں ہے اس میں سے پس وہ مردود ہے اور احداث کے لئے کوئی زمانہ مقرر نہیں فرمایا قرون ثلثہ ہوں یا بعد قرون ثلثہ چنانچہ جملہ سمیہ دلالت اسی دوام اور استمرار پر کرتا ہے اور اسی وجہ سے عمر رضی عنہ نے تراویح کو بدعت نیک کہا اور ایسی ہی تعظیم محدث کی ہے لفظ سن کے ساتھ کہ کوئی کسی زمانہ میں ہو اور مرنے والا ہے مراد امیر رسالت اور دین ہے بدلیل حدیث تاہل النخل کے چنانچہ فرمایا ہے انتم اعلو باموس دنیا کو فاذا امنتمو من دینکم فخذوا اور ایسے ہی قصہ بربرہ میں فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنے خاوند کو اختیار کرے اور جب سنے پوچھا کہ یہ حکم رسالت ہے یا سفارش اور صلاح تب فرمایا کہ حکم رسالت نہیں ہے مشورت اور مصلحت ہے خواہ قبول کر خواہ نہیں۔ اور دین کے معنی جزا کے ہیں اور جب پیغمبر کا کام حکم کرنا ایک کام کہے اور اس پر شہادت دینی یا منع کرنا ایک کام کہے اور اس پر ڈرنا جیسے قرآن میں ہے اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ لَقَدْ جِئْتُمْ مَعِیْنَ ہ اسلئے احکام رسالت پیغمبر خدا صلعم کو احکام دین کہتے ہیں پس مراد امرنا ہذا سے وہی کام دین کے ہیں جو منصب رسالت سے فرمائے ہیں انہیں نئی بات مخالف اُن کاموں کے نکالنی بدعت سنیہ اور ضلالت ہے اور موافق اور مؤید انکی بدعت حسنہ ہے اور نئی بات نکالنی کاموں رسم اور عادات مباحہ غیر دین میں داخل بدعت نہیں خواہ وہ رسم و رواج کسی قوم کا ہو خواہ کسی شہر کا اسلئے کہ ہر قوم اور ہر ملک میں مجاہد رسوم اور عادات ہیں جیسے کھانا شب دیگ کا یا مینا ہر وقت چاؤ کا عادت اہل کشمیر ہے اور کھانا ہر کی دال اور خشک کا عادت اہل بنارس اور مچھلی خشک کھانا عادت بنگالیوں کی ہے یا پکانا بڑی خشک کاشا میں واسطے ہماؤن کے رسم اہل خطہ ہے آسٹریج ہر ملک میں کھانے پینے اور لباس اور شادی اور عقیقہ میں ہر ایک قوم کی مجاہد ایک عادت اور رسم ہے چنانچہ سیوات میں اکثر عورتیں تنگ پائیامہ

تو قیام جلد ہو
لیطہ دین کے کا
کو اور جیب میں
علم دون کسی
نہیں سکے کام کا
پس نہیں کوئی
۱۱

عہ
نہیں ہوں میں
گورنر نے والا
خوشخبری
دلا واسطے قوم
ایران والی کے

وقت میں عورتیں مسجد میں نماز کو اتنی تحقیق اسلئے کہ پرہیزگاری ملاک امر دین ہے اور باہر نکلنے سے عورتوں کے اندیشہ فساد زنا وغیرہ ہوتا ہے خصوصاً جب شہوت غالب ہو اور تقویٰ کمتر اور حکم الہی ہے یَغُضُّنَّ مِنْ أَنْبَاصِ بَهِیْمٍ یعنی آنکھیں بند رکھیں غیر مردوں کے دیکھنے سے اور باہر نہ نکلنے میں مخالفت اس امر کی لازم آتی تھی پس یہ مخالفت بالنیس منہ میں نہ داخل تھی ایسا سطر محمود ہوئی اور پری ہوئی پس احکام رسالت کو اس طرح سمجھنا چاہئے کہ جیسے طب یونانی میں قواہی بوجہ سبب کو سطر اور قانون کلی سمجھتے ہیں اگرچہ کسی وقت کسی امر جزئی میں کیونکہ مخالفت معلوم ہو ظاہر میں جیسے سہل امتاس مگر جب تک اصول کلیہ مقررہ اُسکے سے خارج نہ ہو خلاف طب یونانی نہیں اور جب جاننا علم عقائد اور مسائل نماز روزہ اور حلال حرام کا فرض تھا کہ حدیث میں ہے طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِیضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ اور یہ سب علم قرآن حدیث میں ہیں اور وہ عربی زبان ہے بے صرف اور نحو کے کچھ نہیں معلوم ہوتا اسلئے علمائے نحو کو بدعت واجب لکھا ہے کہ ذریعہ علم قرآن اور فہم حدیث ہے اور وہ فرض ہے وقت پیش آنے معاملہ کے ہر شخص پر ورنہ فرض کفایہ ہے پس جوامر مخالف مقصود دین ہے وہ ایشہ بدعت ضلالت ہے جیسے مطلب لباس سے دین میں تشتر ہے اور دفع برد اور اظہار شکر خدا نہ تشتر اور افتخار پس غرض جس لباس سے تشتر اور تکبر ہو نہ تشتر وہ بدعت سیئہ ہے اور ایسا ہی نکاح کا حال ہے کہ مقصود اُس سے دین میں حفظ نسل ہے اور حفظ احوال اور احسان نہ ہتیفائے لذت شہوانی چنانچہ فرمایا ہے عَصَمْنِیْنَ غَیْرَ مُسَاخِجِیْنَ پس جو کوئی نکاح فقط شہوت رانی کو کرے اور مقصود احسان وغیرہ ہو بلکہ نام و عشوہ اور جمال اور دلال ظاہری کو محض عورت پر اختیار کرے اور جب وہ بات اُس میں سے زائل ہو جائے طلاق دیکر دوسری عورت ایسی ہی تلاش کرے واسطے نکاح کے مثل متعہ کا کسی نیت سے کہ جب تک وہ جوان اور خوبصورت ہے ایسا نکاح بدعت سیئہ ہے اور جوامر موافق اور مورد اصول دین ہے وہ بدعت نیکہ ہے جیسے علم نحو کہ علما اسکو بدعت مفروضہ کہتے ہیں اور ایسے مسائل فقہ مجتہدین بدعت حسنہ ہیں چنانچہ علم فقہ کو علم دین کہتے ہیں اگرچہ یہ مسائل پیچھے مجتہدین نے نکالے ہیں مگر جو کہ مخرج انکا احکام رسالت ہیں اسلئے انہیں بالیس منہ کہنا صادق نہیں آتا بلکہ محل استنباط اور تحقیق علیہ ان مسائل کا احکام اور اصول دین ہیں یہ بھی داخل علم دین میں جیسے کہ

علم
علیہ السلام
نفس علیہ السلام
مردار اسلام و شریعت
علم
نفس علیہ السلام
مردار اسلام و شریعت

ہر نیا امر موافق امر دین ہو یا مخالف وہ بدعت سیئہ ہے اسلئے اگر یہ مطلب ہوتا تو مائیس نہیں فرماتے
 من احداث فی امرنا ہذا لعلہ کانی تمایس مراد مائیس منہ سے وہ ہے کہ مؤید اور موافق ہوں
 مسلمہ دین کے نہ ہو بلکہ مخالف ہو ورنہ جب ایک امر نیا نکلا تو بعینہ وہ پہلا امر نہیں رہتا بلکہ کوئی
 خصوصیت زمانی اور مکانی اور تخصیص وضع وغیرہ اسکے ساتھ درج بھی ہوگی وہ اگر موافق اور مؤید
 اور دین نہ ہو بلکہ مخالف ہو تو مردہ دین اور بدعت سیئہ ہے اور عبادت اور سے حدیث آیا کہ وہ
 محدثات الامم میں وہی اور مراد ہیں کہ مخالف احکام رسالت ہوں ورنہ نزاع بدعت حسنہ اور
 سنت ہوتی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ جو دو رکعت نماز بعد وضو نئی پڑھنی شروع کی تھیں بے قیام حضرت
 مسلم کے سنت تقریری نہ ہر تین پس جب نماز جنس عبادت سے تھی اور عبادت ایک امر دین سے
 ہے کچھ تعین زمان اور تعداد رکعات اور تخصیص وضع جسات سے بدعت ضلالت نہ ہوئی اسلئے کہ
 یہ خصوصیات محدثہ اسکو عبادت ہونے سے خارج نہیں کرتے نہ کچھ مخالفت امر دین میں ان عبادت
 سے پیدا ہوتی ہے کہ مائیس منہ میں داخل ہوں اور بدعت ضلالت تصور کئے جاوے اور اسی جگہ سے
 مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے فتوے میں لکھا ہے کہ طعام فاتحہ بزرگوں میں بے شبہ اگر تخمین
 ہے اور تخصیص اکولات کی جیسے فاتحہ شیخ عبدالحق اولیٰ صاحب کہف اور فاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ میں فعل
 مخصوص باحتیاج نہیں ہو سکتا ہے یہ خصوصیات قسم عرف اور عادت سے ہیں چنانچہ تخصیص
 کچھ ٹھہر کی فاتحہ جناب امام حسین رضی اللہ عنہ میں در مختار میں ہے اور تخصیص آنحضرت مسلم کی
 بیچ ذبح جانور اور تقسیم گوشت کے ساتھ دوستانہ خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کے حدیث صحیح سے
 ثابت ہے فقط اور شاہ عبدالغفر صاحب نے فتوا ہی جواز عرس میں لکھا ہے کہ بیہیت مجموعی جو بہت
 سے آدمی جمع ہو کر ختم کلام اللہ کرتے ہیں اور فاتحہ شیرینی یا کھانے پر دیکر تقسیم کرتے ہیں یہ معمول
 زبان پیغمبر خدا صلعم اور خلفائے راشدین میں نہ تھا اور اگر کوئی کرے تو کچھ ٹھہر نہیں کہ اس میں کچھ قباحت
 نہیں بلکہ فائدہ مندوں اور مردوں کو حاصل ہے اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ امداد و عیاد
 ختم و طعام بدعت مباح ہے کوئی وجہ قباحت کی نہیں ہے اور اسی جگہ سے منع کرنا حضرت عمر رضی
 اللہ عنہ توں کو مسجد میں آنے سے واسطے نماز کے بدعت ضلالت نہ ہوا بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا
 کہ اگر عورتوں کو اس صفت پر جناب رسول مقبول بھی بکھتے تو منع فرماتے باوجودیکہ حضرت کے

یہ بیہیت نہ لایا ہے اور نہ

موسیقی و نیرنگات و طلسمات وغیرہ میں کچھ بدعت نہیں یہ نادانی اور غلط فہمی ان لوگوں کی ہے بلکہ حکم رسالت اور دین ہر چیز سے خواہ قسم لباس طعام سے ہو یا کسی علوم و صنائع سے ایک طرح کا علاقہ رکھتے ہیں وجوب اور امتناع اور اباحت سے مثلاً لباس میں بقدر ستر عورت فرض ہے اور درازی جامہ اس قدر کہ ٹخنے ڈھک جائیں بطریق مکبر منع ہے اور ٹخنے سے اونچا سباح ہے اس طرح لباس ریشمی اور معصفاؤ زعفرانی مردوں کو حرام ہے اور علیٰ ہذا القیاس بہت سارے احکام لباس ہیں کہ کتب فقہ اور حدیث میں موجود ہیں اب اگر کوئی ایسا لباس نکالے کہ اس میں ستر کھلا رہتا ہو البتہ بدعت ضلالت ہے جیسے بعض فقہار رسول شاہی وغیرہ رکھتے ہیں یا ایسا لباس نکالے کہ اس میں اسراف ہو یا بتجتر اور کبر کے لئے بہت مجاہد ہو یا خالی بدعت ستیہ ہو یا نہ ہو گا اور اس طرح احکام طعام میں اگر کوئی ایسی چیز کھانا پکوانا کہ جیسے تقریباً ہوا البتہ بدعت ستیہ ہو یا نسل ہنود کے برہنہ سر اور بدن ہو کہ کھانا اختیار کرے یا تبرکب مجسم خوان میں یا انواع طرح کثیر وغیرہ اپنے رو بہ رکھ کر کھانا بنیاد کرے یا ترک طعام قلیل کسی ترکیب سے ہند کرے کہ عبادت وغرضہ اور کرنے میں قصور واقع ہو یہ بدعت ستیہ ہیں اور کھانے میں لباس زیادہ بدعا نکلتی ہیں مقدار طعام اور جنس طعام اور کدہ بدعت پنا و طریق اکل میں خور کرنے سے معلوم ہوتی ہیں اور منامات اور علوم کا حال یہ ہے کہ اگر وہ ممنوع ہے شرعاً مثل بخوم اور موسیقی اور مصوری تو اس میں نایکانا اور باجو نکا اور قواعد بخوم اور تصویر کا بطریق اولیٰ بدعت ضلالت ہے اور اگر وہ علوم اور منامات قسم لہو و لعب سے ہیں مثل طلسم اور نیچ وغیرہ کے تو زیادتی ایسے کاموں میں ساتھ نکالنے نئی باتوں کے ظاہر بدعت ستیہ ہے اگر وہ صناعتیں امور باعہ سے ہیں مگر کچھ منفعت نہیں جیسے نقاشی زرگری گچکاری کہ ان سے کچھ فائدہ مرتب نہیں بجز زہمت خاطر یا زینت اور افتاد کے پس ایسے کاموں میں کمال پیدا کرنے اور ایجاد کرنے نئی باتوں کو بجز کھونے عمر کے لہو و لعب میں اور کیا کہہ سکتے ہیں اور نکالنا لہو و لعب کا بدعت ستیہ ہے اور اگر وہ کام امور باعہ نافعہ سے ہے جیسے بخاری خیاطی وغیرہ تو اس میں اگر کوئی بات ایسی دعا کی نکالے کہ حسین کام بنوانے والے کو نقصان پہونچے تو وہ بدعت ضلالت ہے مثلاً اگر خیاط ایسی قطع کپڑوں میں نکالے کہ اسراف ہو یا نقصان سلانے والے کا یا اطلس کی ٹوپی مردوں کے لئے بنی یا ایجاد کرے تو یہ بدعت ستیہ ہے اور خور کرنا چاہئے کہ جاریہ میں جو شرعاً حلال کو دین میں مقرر ہیں کہ اجرت معلوم ہو مچھولی نہ ہو اور وہ اجرت محل مزدور سے نہ پیدا ہوئی ہو اور ایسے کام پر کہ

بعض صحابہ نے پیغمبر خدا صلعم سے عرض کیا کہ جب قرآن اور حدیث میں نہ پاؤ نکاح و اجرت نہ برائی
 اور آپ نے فرمایا ہے کہ **لَا تَنْكُحُوا** دفع رسول و سولہ اور ابو داؤد اور ابو خرم وغیرہ اصحاب ظواہر
 جو منکر قیاس میں انکا مذہب اہل سنت کے نزدیک مردود ہے چنانچہ انہوں نے بھی بعد مقید
 ہونے کے توبہ کی ہے اور ایسے ہی بیح قرآن اور اجرت کتابت قرآن پر یعنی بدعت حسنہ ہے
 کہ بعد زمان خلفائے راشدین یہ امر نیا نکلا اور صحابہ و تابعین اسکو برا جانتے تھے اور امام عظیم
 رحمہ اللہ علیہ و انکے استاد امام غنوی کردہ فرماتے تھے چنانچہ فتح العزیز میں بیح تفسیر آریہ و یکنون
 اَلْکِتَابُ بِاَیْدِیْہِمْ ثُمَّ یَقُولُوْنَ لَنْ لٰہَذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ لَیْسَ لَہٗ وَ اَیْمًا مِّنَّا قَلِیْلًا مِّنْہٗ بِ
 حال مفصل لکھا ہے کہ زبان صحابہ میں قلم دات منبر پاس رکھتے تھے ہر کتاب قدرے قرآن لکھتا
 تھا اسطرح قرآن لکھا جاتا تھا اور اقوال صحابہ و باب نسخ بیح قرآن اور منافعت اجرت پر لکھنے قرآن
 کے اُسین مذکور ہیں اور آخر میں یہ بھی لکھا ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے اور ایسا ہی حال ہے اجرت
 تعلیم قرآن و حدیث اور فقہ اور اذان دینی اور نماز پڑھانے اور خطبہ نکاح پڑھانے کا اور اجرت
 قضاء اور قضا اور حساب اور تحصیل خراج اور عشر اور زکوٰۃ کا کہ زبان سابق میں یہ کام حسبہ
 شد لوگ کرتے تھے اور سلاطین عادل مال سلیمین سے کچھ دیتے تھے نہ بطور مزدوری کے بلکہ بطور انعام
 کے اور اجرت لینے کو عبادت کے کام پر حرام کہتے تھے اور تاخرین علما جو اسکو جائز کہتے ہیں وہ
 اس اجرت کو بعض حاضر رہنے مکان خاص اور زمان معین کے مباح کہتے ہیں نہ مقابل عبادت
 کے اسلئے کہ جب محض ثواب کی نظر سے کوئی قرآن پڑھانے والا نہ ملا کہ تمام دن پڑھا دے اور
 اجرت دیکر سیکھا نہ جاوے تو قرآن پڑھنے سے لوگ محروم رہتے ہیں کہ عمدہ عبادت اور جردین کی
 ہے اور جب قرآن پڑھانا فقط عبادت ہے اور ایک مکان خاص میں بیٹھنا اور وقت معین پر
 حاضر رہنا عبادت نہیں بلکہ امر مباح ہے اسلئے اجرت مقابل اس تعیین زمان اور خصوصیت مکان
 کے ہے نہ مقابل قرآن پڑھانے کا اور ایسا ہی حال اذان اور امامت کا ہے پس یہ بدعت حسنہ
 ہے اسلئے کہ مخالف امر دین کے نہیں بلکہ مؤید دین ہے کہ بغیر اسکے بہت سارے کام دین کے محفل
 اور خوابتے ہیں اور اس جگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ نئی باتیں نکالنی امر دین میں بدعت مردود
 ہیں اور لباس اور طعام اور رضا مائیں مثل نقاشی و زر گری خیاطی وغیرہ اور علوم غیر دین میں مثل

زبان عقل سے
 اجرت اور ثواب
 سب توفیق
 ثابت ہیں
 اللہ کے جسے
 توفیق دی اس
 رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم

عبدالسلام نے کتاب قواعد میں کہ برکت واجب ہے یا حرام یا مستحب یا مکروہ یا مباح اور طریقہ اسکے معلوم کرنا یہ ہے کہ پیش کیا جائے برکت قواعد شریعت پر اگر داخل قواعد یا واجب ہے تو واجب ہے اور جو داخل قواعد تحریم ہے تو حرام ہے اور جو داخل قواعد کراہت اور مذہب ہے تو مکروہ اور مذہب ہے اور داخل اصول مباح ہے تو مباح ہے پس شغل علم نحو کہ جس سے معنی قرآن اور حدیث سمجھے جاتے ہیں واجب ہے اسلئے کہ حفظ شریعت واجب ہے اور وہ بغیر اسکے ممکن نہیں اور جو چیز کہ بغیر اسکے اتمام واجب نہ ہو سکے وہ بھی واجب ہوتی ہے اور اس بطرح واجب ہے علم اصول فقہ اور کلام کرنا جرح اور تعدیل میں اور صبر کرنا صحیح اور تقیم کا اور یاد کرنا غریب الکتاب اور سنت کا لغت سے اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے اور بغیر ان کاموں کے ممکن نہیں اور نہ اسب قدریہ اور جبریہ اور مرحیہ اور مجسمہ بدعت حرام ہیں اور رد کرنا ان بدعات کا واجب اور تعمیر سرائون اور دروسوں اور تراویح اور علم دقائق نقیصت اور کام نیک کہ نہانہ سابق میں نہ تھا اور محفل علماء و سلفے تحقیق مسائل دین کے سب بدعات مذہب ہیں اور زخارف ساجد اور نزولین مصاحف برکت مکروہ ہے اور مصافحہ بعد نماز فجر اور عصر اور سعت اکل حلال اور لباس اور مکان میں برکت مباح ہے اور روایت کیا ہے یہی نے بسند صحیح مناقب شافعی کے کہ کہا امام شافعی نے کہ محدثات امور و طرح پرہیز ایک وہ کہ نیا نکلا اور نیک ہے بلا اختلاف یہ بدعت محدثہ غیر مذمومہ ہے کہ جیسے کہا عمر بن الخطاب قیام رمضان کے کہ نعمت البدنہ نذر یعنی یہ محدث ہے کہ پہلے نہ تھی اور نیک ہے فقط میں کلام ابن عبد السلام اور امام شافعی رحمہما کا باطل کرتا ہے اسکو کہ برکت ضلالت ہو اب ذکر ہی سند معنی حدیث کا جو مذکور کئے گئے کہا حافظ ابن حجر عسقلانی نے یہ صحیح فتح البین شرح اربعین امام نووی کی شرح حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں قالت قال رسول الله صلعم من أحدث اى انشا واخترع من قبل نفسه فى امرنا اى شائنا الذى نحن عليه وهو ما شرعه الله ورسوله واستمر العمل به ومن ثم جاء فى روايته ديننا والمراد الحكم هذا ما ليس منه مما ينأ فيه ولا يشهد له شئ من قول علي وادلته فهو رد اى مردود على فاعله لبطلانه وعدم الاعتداد به سواء كانت ضا لما ذكر لعدم مشروعية بالكلية او لاخلال بشرطه او مراكنه عبادة كان او عقدا او للزيادة على المشروع اولاد تكا به منها وفيه الى آخره چنانچہ خلاصہ ترجمہ سکا یہ ہے کہ

اس میں محنت بھی ہوا وہ کام مسلح ہو فرض ہونے سے نماز وغیرہ کے پس اگر کوئی ایسے کام پر اجرت لے
 کہ اس میں یہ شرطیں ہوں بلکہ کوئی بات اپنی طرف سے ایجاد کرے مثلاً اپنی حرمت اور وجاہت کے
 سبب جو کام کرے اس پر اجرت لے اور کہے کہ یہ خود ہی تعالیٰ نگہداشت مزاج حاکم ہے یا اگر
 کو درست سمجھ کر اجرت صلح تھا صحت کے لیے پس یہ اجرت بدعت سیئہ ہے اور اس صلح بیجا اور خلاف
 اولیٰ و اسلام اور شرک و غیرہ معاملات کی شرائط اور تحسنات دین میں مقرر ہیں اگر کوئی شخص کوئی اور
 بات نکالے کہ دین میں شارع سے مقرر نہیں اسکو جائزے اس امر کے کہ شارع سے مقرر ہے شرط
 یا کہ اس کام کا سمجھے یا کسی شرط اور رکن غرضی کو غیر معتبر سمجھے مثلاً شور کی یا غلام بھاگے ہوئے
 کی بیع کرے اور یہ کہے کہ سور میں نفع ہے اور بیع اس چیز کی جس سے نفع بدست ہے اور
 مفروضہ بیع نہیں ہوتا ہے اور بیع ملک جائز ہے یا شے غیر مقبوضہ کو بعد خرید کے بیچے اور کہے
 کہ خریدنا جائز ہے قبضہ کے ہے یہ سب بدعات سیئہ ہیں اور اس صلح بیع سلم میں اگر وقت مشکوک
 رکھے کہ بیع رمضان میں یا دوسری گجھ میں لے لگا یا یہ کہے کہ نماز ہے رکوع ہو جاتی ہے کہ قیام سے
 سجدہ میں جب آدمی جاتا ہے تو حالت رکوع از خود ادا ہو جاتی ہے پس جس کام میں کہ حکم شارع
 سے مقرر ہے اسکی خلاف کوئی بات ایجاد کرے بدعت سیئہ ہے اور اکثر منامات اور معاملات
 وغیرہ میں کچھ نہ کچھ حکم شارع سے لگا ہوا ہے پس اس میں خلاف اس کے نئی بات بدعت مردود ہے
 اگر وہ لوگ جنکو آگاہ کرنا بدعات سیئہ پر کچھ مقصود نہیں بلکہ مطلب اصلی گھٹانا محبت اور عظمت
 انبیاء اور صلحا کا ہے بجا شرک و بدعت عوام الناس کے دلوں میں سے وہ ایسی بدعات کو نہیں
 ظاہر کرتے بلکہ اکثر باتیں جنکو علماء اہل سنت و جماعت کہتے ہیں یا داخل رسم و عادات ہیں
 انکو بدعت کہہ کر لوگوں کو انبیاء اور اولیاء سے متفر کرتے ہیں اور یہ نہیں غور کرتے کہ محبت اور عظمت
 مخلصان خدا کی دل میں سے کم ہونی باعث کم ہونے محبت خدا کا ہے پس عابر و احادیث ترمذی
 اور حدیث من سن فی الاسلام اور اثر عمر رضی اللہ عنہ سے کہ بدعت نیک اور بدو طرح کی ہیں اور بدعت بلاوا
 مردود ہے کہ مخالف حکم شارع اور احکام رسالت ہوا اور جو بدعت مؤید و موافق احکام دین ہے
 وہ سنت ہے مثل تراویح کے یا واجب مثل غوا و زقہ و خیر کے یا اب بیان کئے جاتے ہیں کہ
 اقوال علماء سلف کے سنداً جو مذکور ہیں ہر ایک میں مخلصان اور متحقق تھا ہے ابو عمر عبد العزیز بن

ہے اور ترک رہی رد و بدل انکی یہاں تک کہ کھول دیا اللہ نے سینہ زید ابن ثابت کا جیسا کھولا تھا سینہ
ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کا اور ایسے ہی سالہ عرض کا سہیج جمع کرنے کو کون کے واسطے تراویح کے مسجد
میں باوجود ترک فرمانے پیغمبر خدا صلعم کے چند شب کر کے اور کہا عرض نے نعمت البدنہ ذرہ یعنی اگرچہ
یہ کام نیا حادث ہے مگر مرد و نہین ہے بسبب مخالفت کے بلکہ موافق دین ہے کہ ترک پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کا خوف فرض ہو جانے سے تھا اب بسبب وفات آپ کے وہ خوف جاتا رہا فقط اور کہا امام
شافعی رحمہ اللہ نے جو بات نئی نکلے اور مخالف کتاب یا سنت یا اجماع یا اثر کے پس وہ بدعت ضلالت
ہے اور جو بات نئی نکلے نیک اور نہین مخالف کتاب اور سنت اور اجماع اور اثر کے پس وہ بدعت نیک
ہے اور کہا علامہ ابو شامہ نے کہ نہایت حق کام یہ ہے کہ نگاہ پر زانہ ہمارے کے جو کیا جاتا ہے ہر
سال موافق یوم پیدائش صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات اور ٹیکوین سے ساتھ اظہار خوشی اور زینت
کے پس تحقیق یہ کام بسبب پیونچنے احسان کے فقر کو شرمحت پیغمبر خدا صلعم ہے اور عظمت اور جلالت
انحضرت بھی سہیج دل کرنے والے اس کام کے اور داسے شکر حق تعالیٰ بھی ہے اور پیچھے ایسے
رسول رحمۃ اللعالمین کے۔ اور بدعت سیئہ وہ ہے جو مخالف اسکے ہو صریحاً یا التزاماً اور یہ بدعت کبھی حرام
ہوتی ہے اور کبھی مکروہ اور کبھی طاعت اور قرب آور کہا سہیج شرح روایت مسلم کے من عمل منکم عملاً
لیس علیہ امرنا ای حکمنا واذنا بخلافہ الی اخرہ خلاصہ ترجمہ سکا یہ ہے یعنی جسے کام کیا ایسا
کہ نہین ہے اس پر حکم ہمارا اسے حکم اور اذن ہمارا خلاف اُسکے ہے اسی جگہ سے خوش ہوے رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم بسبب لینے خالد کے علم کو غزوہ مؤنہ میں باوجود عدم حکم کے اور تعریف کی انکی اس
کام پر اسلئے کہ یہ مصلحت عام تھی متوقف حکم خاص پر نہ تھی۔ اور ایسا ہی حکم ہے کل تخصیصات کا ساتھ
دلائل عام کے اسلئے کہ اس پر حکم شارع ہے خلاف حکم نہین ہے جیسے کہ تعریف کی رسول مقبول صلی اللہ
علیہ وسلم نے بلال رضی کی دو رکعت نماز پر بعد ہر وضو کے باوجود کہ انہوں نے نہین سیکھا تھا رسول مقبول
صلی اللہ علیہ وسلم سے بلکہ ہستیا ط کیا تھا مطلق حکم نماز سے فقط اور لکھا ہے فتح المبین میں حافظ ابن حجر
نے سہیج شرح حدیث آیا کہ وہ محدثات الامم فان کل بدعة اور معنی بدعت کے لغت میں یہ ہیں کہ
نئی نکالی جاوے ایک چیز بے مثال سابق جیسے فرمایا ہے بیع السموات والارض یعنی موجد زمین اور
آسمان کا بے مثال سابق۔ اور شرع میں وہ چیز کہ نئی نکالی جاوے خلاف امر شارع کے اور مخالف لیل

کہ جس شخص نے نکالی نئی بات اپنے دل سے احکام خدا اور رسول میں مخالفاً احکام شرع پس وہ مردود ہے
 بلکہ جو کہ ہو مخالف مردین میں بسبب غیر مشروع ہونے اسکے بالکل یا بسبب غل کسی شرط یا رکن کے
 عبادت ہو یا کوئی عقد معاملہ یا بسبب زیادتی کے کسی امر مشروع پر جیسے ناز بے وضو کے یا بسبب مرکب
 ہونے اسکے غیر مشروع سے یا واقع ہونے سے غیر مشروع میں جیسے ناز بیچ مفسوب کے یا حج ساتھ مال
 حرام کے یا ذبح منصوب کا یا تکلف ساتھ کبیرہ گناہ یا زنا یا کذب یا بیعت یا ایک نبی کے اور وہاں کے
 وہ امر کہ نہی انہیں بسبب امر خارج کے ہے موافق اسے ضعیف کے بعض لائل سے بخلاف آنکے کہ نہی
 جنہیں بالذات ہے پس تحقیق وہ باطل کرتی ہے اسکو جیسے ذبح کرنا احرام والے کا صید کو یا پنا منو
 کا بلا غدر پس نہ مسح کرے اسپر اور جلع موزہ دار کا اور حاجی کا پہلے حلال ہونے سے اور وہ جو نہ مخالف
 ہو کسی مردین کے اسطرچہ کہ شاہد ہوں اسکے لئے اذکار شرعی یا قواعد شرعی پس وہ مردود نہیں ہے بلکہ
 مقبول ہے جیسے بنانا سراپوں کا اور انواع نیک کام کہ پہلے مذہب میں تھے پس یہ موافق امر شریعت
 ہیں اسلئے کہ صنیع امر معروف اور معاونت بلاو تعوی پر حکم ہے شریعت میں اور جیسے تصنیف علوم نامہ
 شرعی میں اور ثابت کرنا قواعد شرع کا اور نکالنا تفریعات کا اور بیان کرنا حکم انکا اور تفسیر قرآن اور
 حدیث اور گفتگو اسانید میں اور تدوین اور تزیین کلام عرب اور استخراج علوم مثل خواہ معانی اور بیان
 کے اور مانند اسکے سب نیک ہیں کہ معین میں معرفت معانی قرآن اور حدیث میں پس حکم مامور ہیں ہر ایک
 ایسے ہی تفریع اہل و فروع اور ضروریات علم حساب وغیرہ نیک ہے اور ایسی ہی کتابت قرآن ہے
 اور تعین اور تدوین مذاہب اور تصنیف انہیں اسلئے فرمایا فیض کے اسلئے کہ نہایت اہل دین ہے ایک
 واسطہ یا کئی واسطے سے پس یہ کام مقبول اور شاب اور مدوح ہیں اور مثال ان سب کی معاملہ ابو بکر
 صدیق اور عمر فاروق اور زید بن ثابت ہے رضی اللہ عنہم بیچ جمع کرنے قرآن کے جب کہا حضرت عمرؓ
 نے جناب ابو بکر صدیقؓ سے واسطے لکھنے قرآن شریف کے بسبب خوف مندرس ہو جانے قرآن کے
 مرجانے صحابہ کرام سے جب بہت واقع ہوا قتال دن یا مہ کے پس توقف کیا حضرت ابو بکرؓ نے
 واسطے ہونے اسکے بصورت بدعت پھر کھول دیا اللہ تعالیٰ نے سینہ اسکا اور ظاہر ہوا کہ مرجع اسکا طرف
 دین کے ہے اور بلکہ خارج دین نہیں پھر بلایا زید بن ثابت کو اور حکم دیا ساتھ جمع کرنے قرآن کے پس
 کہا زید بن ثابتؓ نے کہ کیونکر کرتے ہیں آپ وہ کام کہ نہیں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پس فرمایا کہ تحقیق یہ حق

سیدہ امہ علیہ السلام کے کہ بیان کیا استجاب اور استحسان اسکا بہت علما و ائمہ دین سے مثل ابو خیر
 سخاوی اور ابن جزری اور ابن کثیر اور ابن دحبہ اور ابو شامہ شیخ نووی اور ابن جوزی اور ابن طبری
 اور ابن قطل اور شیخ ابی عبد اللہ بن محمد بن ابن نعمان اور جمال الدین عجمی اور یوسف حجازی اور یوسف
 ابن علی بن زریق اور ابو بکر حجازی اور اباموسیٰ زرہوی اور ابن بطاح اور مخلص کنانی اور ظہیر الدین
 ابن جعفر اور نصیر الدین اور شیخ عمر موصلی اور صدر الدین بن عمر و کہ ان سب علما نے ثابت کیا ہے
 حسن اسکا دلائل سے اور آریسا ہی امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ موافقت کرے
 قوم کی بیچ قیام کے جب کھڑا ہو ایک اُمّین سے و جد سے یا با اختیار اور کھڑے ہوے لوگ واسطے
 اسکے پس ضرور ہے موافقت سے یا آداب میں صحبت کے اور ایسے ہی دور کرنا عامہ کا ہے واسطے
 موافقت صاحب و جد کے جب گرہ سے عامہ اسکا اور آثار الناکرہ جب پھاڑ ڈالے وہ کپڑا بیفت
 حسن صحبت سے ہے اور مخالفت برحسب جیسا حدیث میں ہے، لکن قوم و رسم و آبادی من مخالفت
 الناس باخلاص و خالصہ و خالصہ ان مخلوق میں جب حسن معاشرت ہو اور خوشی دل اور یہ کہنا کہ بدت
 ہے اور تنہا زائد صحابہ میں پس نہیں میں کل مباحات منقول صحابہ سے اور سوائے اسکے نہیں کہ
 مخدودہ بدعت ہے جو عام سنت اثر ہو اور نہیں ہے کچھ منقول نہیں سے اس میں پس قیام وقت
 داخل ہونے کیلئے نفی عادت عرب کی بلکہ نہ تھے صحابہ کھڑے ہوتے پیغمبر خدا صلعم کے واسطے
 بھی بعض حال میں جیسے روایت ہے انس سے لیکن جب ثابت نہیں اس میں نہیں عام تو نہیں دیکھتے
 ہم کچھ خوف اس میں بیچ ان شہرون کے جہاں عادت قیام ہے واسطے اکرام انہو لے کے تحقیق قصد
 اس سے حرمت اور اکرام اور خوش کرنا دل کا ہے اور ایسے ہی تمام اقسام مساعدات ہیں جب قصد
 اُن سے طیب العقب ہو اور عادت ہو ایک جماعت کی پس نہیں ہے گناہ بیچ موافقت کے بلکہ نیک
 ہے موافقت گر جہاں دارد ہوئی ہو نہی یہ تمام مذکور است مع عبارات اور حوالہ کتاب لمعہ مکیین
 میں اور لکھا ہے مولانا شاہ عبدالعزیز نے تفسیر عزیزی میں کہ مگر کلب کبیر یا مصر صغیرہ کو
 لعنت نکرے اور مقابر مسلمین میں دفن کرے اور اہل و بھائی اور درود اور صدقات و خیرات اور
 استغفار لازم گئے اور فتوا ہی حجاز عرس میں لکھا ہے کہ جمع ہو کر ختم کلام اچھ کرنا اور فاتحہ شیرینی
 یا طعام پڑھ کر تقسیم کرنا اگرچہ زائد پیغمبر خدا صلعم اور خلفاء میں تھا مگر کچھ قباحات اس میں نہیں بلکہ

۱۰
 یہاں تک کہ اسکا
 بیان میں آئے ہیں
 کہ اسکا دل
 چاہتا تھا کہ

شرعی کے خاص ہو یا عام ضلالت اسلئے کہ حق امر شرعی میں پس جو کام کہ نہ رجوع ہو اسکی طرف امر شرعی وہ مگر ایسی ہے اسلئے کہ نہیں بعد حق کے مگر گمراہی اور مراد محدث سے وہی بدعت ہے اور مگر ایسی نہیں یہ ہے کہ اسکی کچھ اصل شرع میں ثابت نہ ہو باعث احداث فقط شہوت اور ارادہ ہو پس یہ باطل ہے قطعاً بخلاف اس محدث کے کہ جسکے لئے شریعت سے اصل ہے یا قیاس ایک نظیر کا ہے دوسری نظیر یا بغیر اسکے پس یہ نیک ہے اسلئے کہ بطریقہ خلفائے راشدین اور ائمہ دین کا ہے کہ عمر بن نے تراویح کو نعمت البدنہ کہا پس اطلاق لفظ محدث اور بدعت سے یہ مذموم نہیں ہوئی اور بدعت منقسم ہے طرف احکام خمسہ کے جب پیش کیا جو دے قواعد شرعیہ پر پس بدعت یا فرض بالکفایہ ہے جیسے سب علوم عربیہ کہ جنہر سمجھنا کتاب اور سنت کا موقوف ہے مانند خود اور صرف اور معانی اور میان اور لغت کے اور جیسے علم جرح اور تعدیل اور جدا کرنا حدیث صحیحہ کا غیر صحیحہ سے اور تدوین نقد اور اصول الحدیث کو تادیب اور بصر اور محاسبہ وغیرہ کا اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے چنانچہ قواعد شرعیہ سپرد الیٰ میں اور نہیں محفوظ نہ تھی شریعت بے ان کاموں کے اور جو کام کہ بغیر اسکے تمام ہوا ایک واجب وہ بھی واجب ہوتا ہے اور یا بدعت حرام ہے جیسے تمام مذاہب باطلہ سوائے مذہب اہل سنت و جماعت کے اور یا بدعت مندوبہ ہے جیسے احداث مردوں اور سرالون کا اور ہر نیک کام کا کہ پہلے نہ تھا اور یا بدعت مکروہہ ہے جیسے تزویق مصاحف یا تحریف ساجد اور یا بدعت مباح ہے جیسے فراخ لہذیکھانوں میں جس طرح ذکر کیا ہے ابن عبدالسلام نے اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ محدثات الامور عام ہیں اور مراد خاص اسلئے کہ سنت خلفائے راشدین بھی محدثات سے ہے اور جو حکم ہے اسکی پیروی کا اور ایسی ہی سنت انھلغا عام ہے اور مراد خاص اسلئے کہ جب فرض کیا جاوے کہ خلیفہ راشد نے ایک طریقہ نکالا کہ دلیل شرعی مانع ہے اسکے اتباع سے اور یہ منافی اسکے رشد کو نہیں ہے اسلئے کہ خطا مصیبت بھی ہوتی ہے اور کبھی کبھی مستقیم میں بھی ہو جاتی ہے اور تحقیق یہ ہے کہ کلام یا عام ہے اور مراد بھی اس سے عام جیسے ان الله علی کل شیء قَدِیرٌ یا خاص ہے اور مراد بھی اس سے خاص جیسے کَلَّمَا قَضٰی نَزَلَ وَکُنْتُمْ اَوَّلَ مَا نَزَّلْنَا کَلَامًا یا عام ہے مراد اس سے خاص جیسے اُولَئِکَ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ اور یا خاص ہے اور مراد عام جیسے وَلَا تَقْلُ لَکُمْ اَوْفَ وَلَا تَقْلُ لَکُمْ اَوْفَ نَایذاتے کچھ انتہائی ترجمہ عبارت فتح البین اور لکھا ہے سیرت شامی میں بیح مقدمہ مولد رسول مقبول

اس پر پیش نظر رکھو

پس جو وقت پڑی
کی نذر نہ تھی
سے اپنی حاجت
نکلی کر یا ہفت
تراویح سے
منہ
دی گئی اور جرح
سے

جیسے
اور نہ کہ ان دونوں
آفت اور نہ جیسا کہ
نہ کہ

ماست ہر ایک قاعدے کے صد اخراجات ہیں پس جب وہ قاعدہ غلط ہے تو سب اخراجات بھی اسکے غلط۔ اب جو معنی بدعت کے یہ تحقیق ہوئے کہ کوئی کام کسی زمانہ میں مخالف حکم دین کے کوئی نکلے وہ بدعت سیئہ اور ضلالت ہے یعنی حرام ہے یا مکروہ اور جو موافق اور مؤید احکام دین ہے وہ بدعت حسنہ ہے یعنی واجب یا مستحب یا مباح ہے چنانچہ معنی بدعت کے حدیث سے بیان کئے گئے اور گواہی ملی گئی اسی قول امام شافعی اور دیگر علماء دین سے جیسا کہ اوپر گذر بلاط وہابیہ کے کہ کہیں دلیل انکی احوال پر علماء سابق سے نہیں اور سب قیدین اپنی طرف سے لگائی ہیں بے سند اور وہ بھی مختار حدیث اور اقوال علماء سنت کے جیسا کہ بیان ہوا معنی بدعت میں۔ اب ایک اصول وہابیہ سے یہ ہے کہ ہر فعل مباح بلکہ حسن اور خیر بھی ملازمت اور ملازمت سے اور سیطرہ تخصیص زمانی اور مکانی سے بدعت ضلالت یعنی حرام یا مکروہ جاتا ہے اس پر کوئی دلیل آجک قرآن اور حدیث سے صریح نہیں لاسکتے نہ قول کسی مجتہد کا ایسے دین سے بلکہ قیاس ہے اُنکا اپنا خط جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب بروج صلحا و دیگر اموات نیک ہے اور شرح سے ثابت مگر تخصیص بوم اور طعام وغیرہ سے بدعت ہوتا ہے اور اس طرح ہر عبادت نافذہ کو ملازمت اور لزوم سے بدعت کہتے ہیں اور یہ قاعدہ مخالف حدیث ہے جیسا کہ صیغہ مسلم میں ماثبتہ رہے روایت ہے کہ فرمایا احب الایمال الی اللہ اذ وہاں قل اور صیغہ بخاری میں سرق رہے کہ اشی الایمال احب الی اللہ فالتمسوا منہم ما تمون منہم میں روایت ہے عبداللہ بن عمر وابن عباس کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبد اللہ لا تلک مثل فلان انہ کان یقوم من اللیل فتروا قیام اللیل اور مسلم میں عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نامر عن حق بہ او نسی فقرہ ما بین صلوۃ الفجر کتب لہ کما نما قء من اللیل او صوم من جمیع مین کما ہے ویلگی من کان لہ ورد فی وقت من لیل او نماز او عقب صلوۃ او غیر ذلک ففاته ان یتدا کہ وہ باقی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ لیعتاد الملازمة ولا یتساهل فی قضائہ پس فوراً چاہئے کہ ایک امر خیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملازم حدیثوں میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پرا دانا ہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل نچوڑے کچھ اس ملازمت سے ایک وقت پرا دانا نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہیں یہ نظر آیا کہ خیر فرض کا اتمام مثل فرض کے کرے سے بداعت و ملازمت تشابہ بفرض لازم آتا ہے یہ

ماست ہر ایک قاعدے کے صد اخراجات ہیں پس جب وہ قاعدہ غلط ہے تو سب اخراجات بھی اسکے غلط۔ اب جو معنی بدعت کے یہ تحقیق ہوئے کہ کوئی کام کسی زمانہ میں مخالف حکم دین کے کوئی نکلے وہ بدعت سیئہ اور ضلالت ہے یعنی حرام ہے یا مکروہ اور جو موافق اور مؤید احکام دین ہے وہ بدعت حسنہ ہے یعنی واجب یا مستحب یا مباح ہے چنانچہ معنی بدعت کے حدیث سے بیان کئے گئے اور گواہی ملی گئی اسی قول امام شافعی اور دیگر علماء دین سے جیسا کہ اوپر گذر بلاط وہابیہ کے کہ کہیں دلیل انکی احوال پر علماء سابق سے نہیں اور سب قیدین اپنی طرف سے لگائی ہیں بے سند اور وہ بھی مختار حدیث اور اقوال علماء سنت کے جیسا کہ بیان ہوا معنی بدعت میں۔ اب ایک اصول وہابیہ سے یہ ہے کہ ہر فعل مباح بلکہ حسن اور خیر بھی ملازمت اور ملازمت سے اور سیطرہ تخصیص زمانی اور مکانی سے بدعت ضلالت یعنی حرام یا مکروہ جاتا ہے اس پر کوئی دلیل آجک قرآن اور حدیث سے صریح نہیں لاسکتے نہ قول کسی مجتہد کا ایسے دین سے بلکہ قیاس ہے اُنکا اپنا خط جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب بروج صلحا و دیگر اموات نیک ہے اور شرح سے ثابت مگر تخصیص بوم اور طعام وغیرہ سے بدعت ہوتا ہے اور اس طرح ہر عبادت نافذہ کو ملازمت اور لزوم سے بدعت کہتے ہیں اور یہ قاعدہ مخالف حدیث ہے جیسا کہ صیغہ مسلم میں ماثبتہ رہے روایت ہے کہ فرمایا احب الایمال الی اللہ اذ وہاں قل اور صیغہ بخاری میں سرق رہے کہ اشی الایمال احب الی اللہ فالتمسوا منہم ما تمون منہم میں روایت ہے عبداللہ بن عمر وابن عباس کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبد اللہ لا تلک مثل فلان انہ کان یقوم من اللیل فتروا قیام اللیل اور مسلم میں عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نامر عن حق بہ او نسی فقرہ ما بین صلوۃ الفجر کتب لہ کما نما قء من اللیل او صوم من جمیع مین کما ہے ویلگی من کان لہ ورد فی وقت من لیل او نماز او عقب صلوۃ او غیر ذلک ففاته ان یتدا کہ وہ باقی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ لیعتاد الملازمة ولا یتساهل فی قضائہ پس فوراً چاہئے کہ ایک امر خیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملازم حدیثوں میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پرا دانا ہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل نچوڑے کچھ اس ملازمت سے ایک وقت پرا دانا نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہیں یہ نظر آیا کہ خیر فرض کا اتمام مثل فرض کے کرے سے بداعت و ملازمت تشابہ بفرض لازم آتا ہے یہ

دو شنبہ کو سبب شرف ولادت آپکے روزہ رکھیں تو اجازت دی خاتم المرسلین نے سبب شرف ولادت
 اپنی کے اور کہا نووی نے یہی اس حدیث کے دلیل ہے اس پر کہ زمانہ کو بھی شرف ہوتا ہے سبب واقع
 ہوئے امیر کے انہیں مانند مکان کے پس یہ حدیث ظاہر کرتی ہے قول نکاح و تخصیص مانی اور مکمل
 سے ہر فعل نیک کو ضلالت کہتے ہیں اور تعجب ہے ان لوگوں کی عقل سے جو ایسا کہتے ہیں کہ فقط ملازمت
 اور ملازمت اور تخصیص مانی وغیرہ سے ہر فعل مباح اور نیک ہے اعتقاد فرضیت اس تخصیص اور ملازمت
 کے ضلالت ہو جاتا ہے آیا نہیں جو کرتے کہ سنن موکدہ نماز پر کسی ملازمت اور ملازمت ہر اور فرضوں
 کے کیجاتی ہے اور اس اتہام سے مثل فرض کے کوئی ممانعت نہیں کرتا ہے بلکہ ترک پر ملازمت ہے
 ہاں البتہ اگر کوئی عقیدہ فرض کا کرے اور یہ کہے کہ یہ رکعات بھی فرض ہیں یا یہ تخصیصات شرط اس
 فعل نیک کی ہیں تو یہ امر بدعت ہے اسکو اس طرح سمجھنے سے منع کرنا چاہئے اور یہ کہنا کہ یہ خصوصیت
 شرط نہیں ہے اسکو شرط نہ سمجھنا چاہئے اور اس کام نیک کو منع کرنا مناسب نہیں اگر کسی کا عقیدہ
 ہوا اور وہ یہ کہے کہ دو رکعت بعد نماز مغرب کے جو پڑھتے ہیں یہ منجملہ انہیں تین رکعت مغرب کے داخل
 فرائض ہیں سنت نہیں پس علماء دین کو لازم ہے کہ اس عقیدہ سے اسے باز رکھیں اور سمجھائیں
 کہ یہ فرض نہیں ہیں نہ یہ کہ ان دو رکعتوں کے پڑھنے سے ممانعت کریں اور ایک فعل نیک سے باز
 رکھیں بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ ان دو رکعتوں کو فرض مت کہو اور نہ عقیدہ فرض ہو نیکار کھو سنت جائز
 پڑھو اور نافذ نہ کرو اور فقط اتہام ملازمت سے یہ گمان کرنا کہ فرض جانا ہی نا دانی ہے آیا دیکھیں کہ
 حدیثوں میں کس قدر تاکید اور اتہام ملازمت کا اور غیر مفروضہ پر ہے اور کیا ہی اگر کوئی کلی کرنے ناک
 میں پانی دینے یا بسم اللہ کرنے کو مثل اسکے کسی امر سنت یا مستحب کو فرض کہتا ہو تو اسکو یہ سمجھنا چاہئے
 کہ یہ فرض نہیں ہے اور اس فعل سنون یا مستحب کو منع کرنا چاہئے اور یہ سمجھ کر کہ جیسے وضو میں مونہ
 دھونے کو کہ فرض ہے نافذ نہیں کرتے ہیں ایسے ہی مضمضہ اور استنشاق کو بھی نافذ نہیں کرتے
 لوگوں نے اس سنت کو برابر فرض کے سمجھ لیا ہے یہ کہنے لگے کہ مضمضہ اور استنشاق اس طرح بدعت ہے
 تو خود بھی گمراہ ہوا اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا جیسا کہ دہلیہ امور مباح اور نیک کو فقط مباح اور تخصیص
 سے یہ گمان کر کے کہ لوگ اسکو فرض جانتے ہیں جو اتہام اور ملازمت کرتے ہیں حرام اور بدعت کہنے
 لگے اور نہ دیکھا کہ حدیثوں میں کیسی تاکید ملازمت کی امور خیر اور وظیفوں میں ہے اور نہ سمجھے کہ اتہام

[illegible]

نچا ہے کفر ہے یا بدعت ضلالت ہے جیسا کہ یہ لوگ مخالفین کہتے ہیں کہ اہتمام امر صالح اور نیک جیسے ایصال ثواب باموات یا ذکر اللہ یا نماز نفل وغیرہ یقیناً یوم و وقت کے وہ دن فوت نہریا وقت کے غیر وقت نہ ہو جو وقت دن یا رات سے مقرر کیا اسی میں ادا ہونا چاہئے یہ یقیناً اس امر صالح اور نیک کو حرام کر دیتا ہے اس لئے کہ اہتمام مثل فرائض کے لازم آتا ہے اور یہ دعویٰ اگر مخالف حدیث ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا بلکہ اصل یہ ہے کہ فرض سمجھنے سے فرض ہوتا ہے فقط اہتمام اور ملازمت سے فرض نہیں سمجھا جاتا جیسا کہ سنن وضو و نماز میں کمال اہتمام اور ملازمت دہتی ہے مگر جو فرض جاکر نہیں کرتے تو کچھ قباح نہیں موجب ثواب ہے یہ کام دلکشا ہے بوقوف نیت پر نہ اہتمام ظاہر پر بلکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تخصیص یوم کو درست رکھا ہے چنانچہ صحیح مسلم میں سعادت چنانچہ عباس فرمے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ فوجہا اللہ یصومون صوم عاشوراء فاستلوا عن ذلك وقالوا هذا الیوم الذی اظهر اللہ فیہ موسیٰ بنی اسرائیل علی فرعون ففحن بضمومہ تعظیماً فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن اولیٰ عبوسیٰ عنکونام صومہ اور دایمہ ابو موسیٰ سے قال کان اہل خبذ یصومون صوم عاشوراء او یفخذونہ علیہ یلبسون لساءھم فیہ حلیمہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصوموا انتم بیان لکھا ہے لعلہ مکبہ دن کہ یہ حدیث مبطل ہے دعویٰ نجد یہ کہ جیسا کہتے ہیں ائمہ دین کہ یہود نے عاشوراء کو مقرر کیا تھا دن میں اور روزہ رکھتے تھے ہر سال واسطے تعظیم اس دن کے کہ غالب کیا تھا اللہ نے بنی اسرائیل کو فروغ و مقبول رکھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ائمہ اور مقرر فرمایا روزہ ہر سال پس معلوم ہوا کہ نفس تعظیہ کچھ غلط ہے نہ کیونکہ قبول رکھتے جناب سالت تاب صلی اللہ علیہ وسلم تعظیہ یہودی اور یہ بھی ثابت ہوا کہ خوشی کرنی اور شکر یہ کرنا دن ظاہر ہونے آثار رحمت الہی کے محمود ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ عاشوراء قبول رکھا جیسا کہ مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھنا اور خوشی کرنی سبب شکر پیدا ہونے نبی الرحمت کے ہے اور ایسے ہی ثابت ہوتا ہے خاص کر اوقات کا حدیث مسلم سے کہ تعریف کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کی اور سنی آواز فعلین انکی حبت سین اپنا آگے چلنے کی سبب دو رکعت نماز بعد ہر کے باوجود کہ نہیں کیا تھا اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بنفس بلکہ استنباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے یہ حدیث مسلم کی قتادہ رحمہ سے دلالت کرتی ہے تخصیص یوم پر جب پوچھا صحابہ نے کہ خاص

شہزادہ صاحبزادہ
 اودھ کی اہلیاں کو
 زخموں پر پسیم
 اس کی تیغ
 بھگت گزرا رہے
 ہیں پس تو کیا
 نبی صلی اللہ علیہ
 اودھ کی اہلیاں
 اودھ کی اہلیاں
 بہ نسبت تھیں
 پس حکم دیا
 راز دیکھنے
 دن کے ۱۲ منٹ

روز ۱۳ سنه —
آستان روزگار
مسلمه کلمه بی
تجربین و راوی
آستان روزگار
اینها عقیدت
عبدالله کرم
محمود کرم
روزگار کرم
کلمه کرم

شکرین کا ساتھ بتوں اپنے کے اور بعد دور ہونے قیامتوں کے اور اخل ہونے نیکی کے یعنی فرج
 واسطے اللہ کے مقرر رکھا اُسکو پیغمبر خدا مسلم نے جیسا کہ مذہب ایک جماعت کا ہے اور تحسن کہا بعض
 اماموں نے صحابہ اور تابعین اور شیخ تابعین سے اور نہ حرام کیا گیا کچھ تعقید زمان سے باوجود یکہ تعقید مشرکین
 تھی اور جو حکم کرتا ہے کراہت کا وہ سبب تعارض دلیلوں کے کرتا ہے نہ کچھ تعقید زمانی کے سبب سے
 پس ظاہر ہوا بطلان مذہب مبتدعین نجد کا فقط اب جو وقت یہ قاعدہ حدیث سے غلط معلوم ہوا
 تو واضح ہو کہ حقدار کاموں کو اس قاعدہ پر بدعت کہتے ہیں سب غلط اور جھوٹ ہیں جیسے کہتے ہیں
 کہ ایصال ثواب بروج اٹھا امر نیک ہے مگر تعین یوم اور تخصیص پڑھنے سورہ فاتحہ سے بدعت
 ہو جاتا ہے اور اسی تعین کے سببے دسویں بیویں چہلم اور شاہی برسی وغیرہ سب کو بدعت کہتے
 ہیں اور یہ سب غلط اور افتراء ہے کیونکہ جس قاعدہ پر اسکی تفریع ہے وہ قاعدہ ہی جھوٹ اور غلط
 ہے اور طرفہ تریہ ہے کہ انکو علم بھی اسکا نہیں ہے ورنہ کبھو ایسا نہ کہتے اسلئے کہ چہلم وغیرہ سب میں
 رسم ہے کہ پورے چالیس دن مقرر نہیں رکھتے ہیں کچھ دو تین دن غیر حسین کم کر دیتے ہیں اور
 اسیلح دسویں وغیرہ میں پھر تعین یوم کہاں رہا مگر یہ لوگ نادان اپنی طرف سے ایک بات افتراء
 کر کے اُسپر حکم بدعت کا کرتے ہیں اور کچھ خوف خدا جھوٹ حکم کرے سے یا معذب ہونے کسی مرد
 سے نہیں کرتے اور نہیں پڑھتے آیت **وَيَقْرَأُونَ مَلَا أَلْفًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** کہ جھوٹ مسئلہ کہنے پر کیا وعید
 ہے یعنی مخالف حکم شارع کو حکم شرع کہنا کیسا سخت گناہ ہے اور ایسا ہی حال ہے بہت سارے
 خصوصیتوں کا کہ انکو وہاں بدعت کہتے ہیں اور علمائے سلف نے مستحب لکھا ہے جیسے عشرہ محرم
 کو فاتحہ جناب سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کی کچھڑ پر خاص کر یا معصومین کی دودھ خشک پر
 بدعت کہتے ہیں اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اس باب میں فتویٰ لکھا ہے کہ تخصیص بالکالات
 ورفاتحہ بندگان مثل کچھڑ ورفاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ وٹوشہ ورفاتحہ رشید عبدالحق وغیرہ ذلک
 وپہچان تخصیص خوردگان چہ حکم است (جواب) فاتحہ و طعام کہ بے شبہ از سخنان است و
 تخصیص کہ فعل مخصوص است باختیار و است باعث منع نمی تواند شد و این تخصیصات از قسم عرف و
 عادت اند کہ بمصاححہ خاصہ و مناشی خفیہ ابتداءً لظہور آمدہ رفتہ رفتہ شیوع یافتہ در حق کچھڑ صاحب
 در مختار و صاحب قنیہ و دیگر فقہان تصریح نموده اند و تخصیص آنحضرت صلعم فرج جانور بعد اذن فدیجہ

اور مداومت سے کچھ فرض نہیں جانا جائز جب تک عقیدہ فرض کا ہو اور حال عقیدہ کا بے زبان
سے کہے دوسرے کو نہیں کھلتا پس ایک گمان غلط پر حکم کفر اور حرام کا کرنا بے تامل کام ملک دنیا
کا نہیں ہے یہاں یاد رکھنا چاہئے کہ فرض اور سنت سمجھنا کام دل کا ہے فقط مداومت اور اہتمام
سے سنت وغیرہ فرض نہیں ہو جاتی ہیں اور ایسی ہی ثابت ہوتی ہے تخصیص حدیث ابو داؤد
سے کہ نذر کی ایک شخص نے زمانہ رسول خدا صلعم میں قربانی اور نذر کی روانہ میں اور فرمایا پیغمبر خدا
صلعم نے اوفیٰ بن ذرک اور اسیرح نذر کی لبید صحابی نے ان لا تقبل القبا الا خیر و اطعم جیسا
کہ تہذیب نووی میں تمام قصہ لکھا ہے اول سیطرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر
ان اضرب علی راسک الدف قال اوفیٰ نذرک رواہ ابو داؤد اور اسیرح کہا ایک عورت
نے نذر ان اذبح بک ان کذا مکان یذبح اهل الجاہلیۃ فقال هل کان
بذلک المکان وثن من اوثان الجاہلیۃ یعبد قالت لا قال هل کان فیہ عید من
اعیادہم قالت لا قال اوفیٰ بن ذرک اور سیطرح ابو داؤد اور داری میں ہے کہ کہا ایک رجل نے
دن فتح مکہ کے اونی نذر ت للہ ان فتح اللہ علیک اعلیٰ فی بیت المقدس وکتبتین قال
صل لھما ثم عاد فقال شاک اذا اور یہی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ اگر نذر کرے روزہ یوم
مسین کا تو اسی دن واجب ہے کچھ تعین یوم سے نذر حرام نہیں ہوتی اور اگر نذر کرے کوئی طعام
خاص تو ویسا ہی کھلاوے کچھ تعین طعام بدعت نہیں ہے پس یہ بیان ان خصوصیات زمانی و
مکانی کا تھا کہ زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں صحابہ سے ظہور میں آیا اور آنحضرت صلعم نے جائز فرمایا
اور جو تاکید اور اہتمام مداومت کا اور نیک غیر مفسدہ پر حدیثوں میں وارد ہوا اب علاوہ اسکے جو
ازمنہ میں اتفاق ہوا اور علماء سے دین لے اسے نیک کہا یا غیر ہوتا ہے۔ چنانچہ علماء مکہ میں ہے
کہ اتفاق ہے علماء کو بیع شرع تخصیص دن پیدائش رسول اقلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر سال نیک اور
احسان کرنے میں اور روکیا گیا ہے قول انکا جس نے کچھ کلام کیا اسمین اور وہ کوئی شافعی و مالکی ہے
اور ایسے ہی حکم اباحہ کا ہے قید لگانے معافہ میں بعد عصر اور صبح کے جو شامل نماز ہوں اور
ایسی ہی بدعت حسنہ میں اتفاق ہے علماء کو کہ جائز ہے کرنا اسکا بلکہ مستحب اور امید ثواب ہے اگر نیک
ہو نیت کرنا ایسی اسمین۔ اور ایسے ہی تعین نیک کا ہے ماہ حجب میں جب کو حقیر کہتے ہیں ایک فعل

کافر بنو کر کرے
 تھے وہاں نہ جانے
 تیسری جگہ کہاں
 کہی بیت سے
 کافر بنو کر کرے
 بوجہ ہوتی ہے
 کہا شخص کہ ہوتی
 پھر پھر کہاں
 انکھیلوں میں
 کہی بیت سے
 کہا شخص کہ ہوتی
 تو فرما اپنے کہ
 اپنی زندگی کی
 صلہ
 سمیر
 خاص
 مکانی
 اور جو کہ
 آرمہ میں
 کاتفاق
 احسان
 اور کیسے
 ایسی ہی
 ہونیت کہ
 بوجہ ہوتی ہے
 بہت اللہ
 کہ ہوتی ہے

کے آنحضرت صلعم نے پانی منگایا حضرت فاطمہ سے اور تھوکا اُس میں اور ڈالا اُس کے سر اور سینہ اور پشت پر اور دعا کی اور اس طرح پانی منگایا جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے اور تھوکا اُس میں اور ڈالا سر اور سینہ اور پشت اُنکی پر اور بہت تخصیصات اس قسم کی جیسے رقیہ پھوٹے پر انگلی زمین پر رکھنی وغیرہ حدیثوں میں مذکور ہیں پس خصوصیات اعمال وغیرہ جو صلحاے مؤمنین سے منقول ہیں انہیں خصوصیات وار دہ صحاح پر قیاس کرنا چاہئے اس لئے کہ قیاس حل کرنا مثل کا ہے مثل پر اور قیاس صلحاے مؤمنین کا مقبول ہے ورنہ فقہ علم دین نہ ہے بدعت سیئہ ہو جائے اور حال خصوصیات کا زائد سلف سے شاہ عبدالغیر صاحب تک لکھا گیا اور حدیثوں میں جو تخصیصات مذکور تھیں بعض جگہ سند اکھی گئیں آئندہ ہادی حقیقی خطا ہے اور اعمال کشف قبور اور چمک وغیرہ صمد قسم کے شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھے ہیں اور سابق بہت صلحاے منقول ہیں اور بہت خصوصیات حضرت شیخ عبدالحق محدث رح نے اپنی تصانیف میں ذکر کئے ہیں جسکو تامل ہو دیکھے اور مولانا عبداللہ گجراتی کہ بڑے عالم اپنے وقت کے اور محضر حضرت شیخ عبدالحق کے ہیں وہ اپنے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں کہ تقیدات و تخصیصات در اوضاع و ترکیب یا کولات بغا تہ و نیار ہا سے بزدگان ارا تقات و رسوم صاحبہ است چرا کہ معمول مشائخ کرام و اولیاء عظام است کسانیکہ کمال ظاہر و باطنی ایشان متفق علیہ کا فہ انام است اہل سلام بر آن مقید بودہ اند و حکم کردہ بگا یہ بعضے از تراکیب مشہورہ کہ کا تہ و نیاز فلان بزدگ با این بطور و بر آن چیز باید در رسائل اوراد و اکابر ہم نظر آندہ مثل ترکیب توشہ اصحاب کہف وغیرہ گو اہل لم معلوم نیست اہل بدان مناسب کہ داخل تجربات است و ظہور برکات و آثار دین تخصیصات از یقینیات است مثل سائر تجربات فقط آب جا غور ہے کہ تجربات جالینوس و بقراط وغیرہ فلاسفہ یونان کو در باب معالجہ جس خصوصیت وزن اور ترکیب معجون و سفوف وغیرہ سے اُنہوں نے لکھا ہے بلاتامل اُسکو یقین کرتے ہیں اور اُسی ترکیب سے کمال اہتمام استعمال میں لاتے ہیں اور خصوصیات مجربہ علما اور صلحا کو بیچ اعمال علاج کے کہ حدیث سے ثابت ہے اور تجربات اوضاع اُنکے کو بیچ ظہور برکت کے جو متحد و اثر ثابت ہے اُنہیں کلام سجا کرتے ہیں اور بدعت سیئہ کہتے ہیں پس ان لوگوں کے نزدیک صلحاے مؤمنین کا مجرب کہنا برابر ایک فلسفی متحد کے مجرب کہنے کے معتبر نہیں ہے اب یہ تو ہیں اور

رضی اللہ عنہا بطریق صحیح ثابت است اب دیکھو فقہا کیا لکھتے ہیں اور احنافین وہابی مشرب
کیا کہتے ہیں ۵۔ یہ بین تفاوت رہ از کجا است تا کجا + اولیٰ عزیزی میں خواص مجربہ سورت
بقر سے لکھا ہے کہ زائد بر آج چپک لڑکوں میں وقت صبح نہار مونہہ اس سورت کو تجویز سے
رو برد لڑکے کے پڑھے اور دم کرے اور وہ لڑکا بھی نہار مونہہ ہو بفضل الہی اُس سال چپک
نہ نکلیگی یا آسانی ہوگی مگر شرط یہ ہے کہ وقت قرات سورہ ڈھالی پاؤ چانول ساتھ دہی
اور شکر کے کسی مستحق کو اُسی مجلس میں رو برد لڑکے اور قاری کے کھلا دین اور اسی قید میں اور
تخصیص غیر خدا صلعم اور صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین اور اکابر اہل حقین سے ہر زمانہ میں
باعتبار تجربہ اور عادت اور نقل کے مروی ہیں پس جو کام ممنوع شرعی میں ہے تخصیص اور
باعتیص دو نوطح منع ہیں اور جو کام کہ مباح اور نیک میں ہر تخصیص قلب ماہیت انکا نہیں
کرتی کہ حرام اور کفر کرے مباح سے۔ دیکھو محل دفع عین میں کہ کیسی تعلقات اور تخصیصات
تمام صحاح میں مروی ہیں اور سب معمول صحابہ اور تابعین علی الاستمرار علی آتی ہیں جیسا کہ ابن
نے نہایہ میں لکھا ہے کہ تھی عادت اُنکی کہ جب کسی آدمی کو کسی نظر لگتی تھی تو لاتے تھے نظر
لگانے والے کے پاس ایک پیالہ پانی کا پس وہ ہاتھ ڈالکر ہلاتا تھا پھر تھوکتا تھا پیالہ میں پھر
داخل کرتا تھا ہاتھ باہان پھر ڈالتا تھا دائیں ہاتھ پر اور داخل کرتا تھا داہنا ہاتھ پھر ڈالتا
تھا بائیں ہاتھ پر پھر ڈالتا تھا داہنی کو ہنسی پر پھر داخل کرتا تھا داہنا پھر ڈالتا تھا یا ہن قلم
پر پھر داخل کرتا تھا ہاتھ باہان پس ڈالتا تھا زانو داہن پر پھر داخل کرتا تھا داہنا ہاتھ پس
ڈالتا تھا زانو باہن پر پھر دھوتا تھا داخل ازار اپنے کونہ رکھتا تھا پیالہ زمین پر پھر ڈالتا تھا وہ
پانی مستعمل چشم زخم رسیدہ پر اسکی پشت پر ایک دفعہ پس اچھا ہو جاتا خدا کے حکم سے اور سبب
میں بعد اس عبارت کے لکھا ہے کہ ممکن نہیں جانشی وجہ اسکی عقل سے اور نہ سبب نہ سمجھ
آنیکے مروود بھی نہیں اور کہا ابن عربی نے کہ اگر توقف کرے کوئی منشرع تو کہہینگے ہم اسکو
کہ خدا اور رسول ذاتا ہے صدق معانی اسکے کو اور تجربہ گواہ اور اگر توقف کرے کوئی فلسفی پس
ادویہ نزدیک اسکے کہی فعل بقوۃ کرتے ہیں کبھی معنی کہ نہیں مغموم ہوتا سبب اسکا اور اسکو
خواص ادویہ کہتے ہیں فقط اور حصین حصین میں ہے کہ بعد نکاح حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

شارع سے بتخیر بینی جس چیز کے فعل اور ترک میں اختیار شارع کی طرف سے دیا گیا ہو بوجہ شرعی اور جو کام کے
 اُسکے کرنے نہ کرنے میں کچھ حرج شرعی سے نہ معلوم ہو پس گویا شارع سے اُٹھیں حکم تخیر ہے اور یہ
 اباحت ہلیہ شرعیہ ہے اور اُس میں کسی اہل سنت کے علماء معتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا
 کہ مسلم میں ہے الا باحة حکم شرعی لانه خطاب الشرع بالتخیر والا باحة الاصلية فوج
 منه لان کل ما صدر فيه المدلک الشرعی للخرج فی فعله وتركه فذلک حکم شرعی
 یحکم الشرع بالتخیر فی لا یكون الا بعد الشرع خلافا لبعض المعتزلة اور ایسا ہی شرح
 مختصر الاصول میں ہے الا باحة حکم شرعی خلافا للمعتزلة فانهم یقولون المباح ما
 انتفی الحرج فی فعله وتركه وذلك ثابت قبل الشرع وبعدہ ونحن نمکن ان یكون
 ذلک اباحة شرعیة بل لا باحة الشرعیة خطاب الشارع بذلک پس نزاع یہ ہے کہ
 آیا اباحت شرعی میں نہو ناجرح کا ہے یا فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اُسکے
 اور تحقیق یہ ہے کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی اُٹھیں کہ آیا مشمل ہے کسی مصلحت
 یا مفید یا غالی ہے ورنہ سے اور نہ خطاب شارع اُس سے بالتخیر اس حال کو مشکف کرتا ہے
 پس وہ مباح ہے بالاتفاق نزدیک معتزلة بعبرہ کے اس جہت سے کہ اباحت نہو ناجرح کا ہے
 یا فعل اور ترک اُس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک جمہور کے اس جہت سے کہ جوت
 شرع سے کچھ حرج اُسکے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہو پس گویا حکم مباح شارع سے بتخیر کہ چاہے کہ
 چاہے کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول غنیہ میں الغرض بعد رد و شرع اور منعدم ہونے درک
 شرعی حرج کیسے فعل اور ترک ایک کام کے اُسکی اباحت پر اتفاق ہے علماء اصول کو اور حدیثین
 بھی گواہ ہیں اس پر ظاہر جیسے کہ روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال کان اهل الجاهلیة یا کما کان
 اشیاء او ینزل کون اشیاء تقدما فبعت الله نبيه وانزل کنا و حل حلالا و حلالا و حل حلالا
 و احکم حرام و احکم حرام فہو عضو او شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے یہ ترجمہ مشکوٰۃ کے اس حدیث میں لکھا ہے
 کہ ازینجا معلوم می شود کہ حمل در اشیا اباحت است اور مشکوٰۃ میں ابو ثعلبہ خشنی سے روایت ہے کہ فرمایا
 ینبیر خدا مسلم نے ان الله فرض فرائض فلا تصیعوها و حرم حرمات فلا تہلکوها و احل
 حد و کذا فلا تعد و ہا و سکت عن اشیاء فلا تجتوا عنہا اور ملا علی قاری رحمہ نے یہ شرح اس

یہاں تک کہ شارع کے فعل اور ترک میں اختیار شارع کی طرف سے دیا گیا ہو بوجہ شرعی اور جو کام کے اُسکے کرنے نہ کرنے میں کچھ حرج شرعی سے نہ معلوم ہو پس گویا شارع سے اُٹھیں حکم تخیر ہے اور یہ اباحت ہلیہ شرعیہ ہے اور اُس میں کسی اہل سنت کے علماء معتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا کہ مسلم میں ہے الا باحة حکم شرعی لانه خطاب الشرع بالتخیر والا باحة الاصلية فوج منه لان کل ما صدر فيه المدلک الشرعی للخرج فی فعله وتركه فذلک حکم شرعی یحکم الشرع بالتخیر فی لا یكون الا بعد الشرع خلافا لبعض المعتزلة اور ایسا ہی شرح مختصر الاصول میں ہے الا باحة حکم شرعی خلافا للمعتزلة فانهم یقولون المباح ما انتفی الحرج فی فعله وتركه وذلك ثابت قبل الشرع وبعدہ ونحن نمکن ان یكون ذلک اباحة شرعیة بل لا باحة الشرعیة خطاب الشارع بذلک پس نزاع یہ ہے کہ آیا اباحت شرعی میں نہو ناجرح کا ہے یا فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اُسکے اور تحقیق یہ ہے کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی اُٹھیں کہ آیا مشمل ہے کسی مصلحت یا مفید یا غالی ہے ورنہ سے اور نہ خطاب شارع اُس سے بالتخیر اس حال کو مشکف کرتا ہے پس وہ مباح ہے بالاتفاق نزدیک معتزلة بعبرہ کے اس جہت سے کہ اباحت نہو ناجرح کا ہے یا فعل اور ترک اُس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک جمہور کے اس جہت سے کہ جوت شرع سے کچھ حرج اُسکے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہو پس گویا حکم مباح شارع سے بتخیر کہ چاہے کہ چاہے کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول غنیہ میں الغرض بعد رد و شرع اور منعدم ہونے درک شرعی حرج کیسے فعل اور ترک ایک کام کے اُسکی اباحت پر اتفاق ہے علماء اصول کو اور حدیثین بھی گواہ ہیں اس پر ظاہر جیسے کہ روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال کان اهل الجاهلیة یا کما کان اشیاء او ینزل کون اشیاء تقدما فبعت الله نبيه وانزل کنا و حل حلالا و حلالا و حل حلالا و احکم حرام و احکم حرام فہو عضو او شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے یہ ترجمہ مشکوٰۃ کے اس حدیث میں لکھا ہے کہ ازینجا معلوم می شود کہ حمل در اشیا اباحت است اور مشکوٰۃ میں ابو ثعلبہ خشنی سے روایت ہے کہ فرمایا ینبیر خدا مسلم نے ان الله فرض فرائض فلا تصیعوها و حرم حرمات فلا تہلکوها و احل حد و کذا فلا تعد و ہا و سکت عن اشیاء فلا تجتوا عنہا اور ملا علی قاری رحمہ نے یہ شرح اس

یہاں تک کہ شارع کے فعل اور ترک میں اختیار شارع کی طرف سے دیا گیا ہو بوجہ شرعی اور جو کام کے اُسکے کرنے نہ کرنے میں کچھ حرج شرعی سے نہ معلوم ہو پس گویا شارع سے اُٹھیں حکم تخیر ہے اور یہ اباحت ہلیہ شرعیہ ہے اور اُس میں کسی اہل سنت کے علماء معتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا کہ مسلم میں ہے الا باحة حکم شرعی لانه خطاب الشرع بالتخیر والا باحة الاصلية فوج منه لان کل ما صدر فيه المدلک الشرعی للخرج فی فعله وتركه فذلک حکم شرعی یحکم الشرع بالتخیر فی لا یكون الا بعد الشرع خلافا لبعض المعتزلة اور ایسا ہی شرح مختصر الاصول میں ہے الا باحة حکم شرعی خلافا للمعتزلة فانهم یقولون المباح ما انتفی الحرج فی فعله وتركه وذلك ثابت قبل الشرع وبعدہ ونحن نمکن ان یكون ذلک اباحة شرعیة بل لا باحة الشرعیة خطاب الشارع بذلک پس نزاع یہ ہے کہ آیا اباحت شرعی میں نہو ناجرح کا ہے یا فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اُسکے اور تحقیق یہ ہے کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی اُٹھیں کہ آیا مشمل ہے کسی مصلحت یا مفید یا غالی ہے ورنہ سے اور نہ خطاب شارع اُس سے بالتخیر اس حال کو مشکف کرتا ہے پس وہ مباح ہے بالاتفاق نزدیک معتزلة بعبرہ کے اس جہت سے کہ اباحت نہو ناجرح کا ہے یا فعل اور ترک اُس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک جمہور کے اس جہت سے کہ جوت شرع سے کچھ حرج اُسکے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہو پس گویا حکم مباح شارع سے بتخیر کہ چاہے کہ چاہے کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول غنیہ میں الغرض بعد رد و شرع اور منعدم ہونے درک شرعی حرج کیسے فعل اور ترک ایک کام کے اُسکی اباحت پر اتفاق ہے علماء اصول کو اور حدیثین بھی گواہ ہیں اس پر ظاہر جیسے کہ روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال کان اهل الجاهلیة یا کما کان اشیاء او ینزل کون اشیاء تقدما فبعت الله نبيه وانزل کنا و حل حلالا و حلالا و حل حلالا و احکم حرام و احکم حرام فہو عضو او شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے یہ ترجمہ مشکوٰۃ کے اس حدیث میں لکھا ہے کہ ازینجا معلوم می شود کہ حمل در اشیا اباحت است اور مشکوٰۃ میں ابو ثعلبہ خشنی سے روایت ہے کہ فرمایا ینبیر خدا مسلم نے ان الله فرض فرائض فلا تصیعوها و حرم حرمات فلا تہلکوها و احل حد و کذا فلا تعد و ہا و سکت عن اشیاء فلا تجتوا عنہا اور ملا علی قاری رحمہ نے یہ شرح اس

تحقیق علما اور صلحا نہیں تو کیا ہے اور اگر کوئی کہے کہ اعتبار قول فلاسفہ دین میں نہیں ہے تو کہتے ہیں ہم کہ معالجہ بدو مثل سنا و کلونجی و غسل وغیرہ اور دعا اور رقیہ آیات مثل سورہ فاتحہ وغیرہ و اعمال مثل عمل میں امر مسنون ہے جیسا کہ ایصال ثواب خیرات و میرات باموات امر مسنون ہے چنانچہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے کہ حج اور نماز اور ہم ہی وغیرہ نیک کام ظاہر شخص کی طرف سے کیا جائے تو آپ نے اجازت دی ہے جیسا حدیثوں میں لکھا ہے پس بطرح علاج برقیہ میں شرط ہے کہ کلمات کفر وغیرہ نہ ہوں اور علاج بدو امین شرط ہے کہ دو آدمی نہ ہوں اور معالج دانا یا بکر علاج ہو ورنہ ناخود ہو گا اس طرح ایصال ثواب میں شرط ہے کہ مال حرام نہ ہو اور نیا تیار سوئی کی طرف سے دیا جاوے احکام دین سے متعلق ہیں اب علاج بدو امین قول اور تجربہ فلاسفہ کہ ملحد اور بیدین تھے کافی تصور کرتے ہیں اور علاج باعمال اور نثر آیات قرآنی کیسی ہی نیک آدمی کہیں مگر خالی بدعت سے نہیں کہتے اور اس طرح خصوصیات طعام اور فاتحہ کو نیاز بزرگوں میں اگرچہ انعامات مباحہ اور رسم کی قسم سے ہوں یا مبنی کسی مصلحت وقت پر اور فاعل اُس خصوصیت کو دین میں مثل تہا اور نہ شرط اور رکن سمجھے ایصال ثواب کا مگر بدعت سیئہ ہے آپ لکھا چاہئے کہ علما اور صلحا سے کہ جنکی محبت اور تعظیم کا حکم ہے اور اہانت انکی کفر ہے کیا اعتقاد ہے کہ ایک ملحد کے تجربہ کے برابر انکے تجربہ کا اعتقاد نہیں بلکہ تجربہ علما اور صلحا کو کہ مستند اور مستند آیات اور حدیث سے ہوں ضلالت کہہ دیں گے اور کسی طبیب ملحد کے تجربہ کو غیر مسلم نہیں کہنے کے۔ دوسرا اصول نجد یہ ہے کہ جو کچھ شارع سے منقول نہیں ہے وہ حرام ہے یعنی اہل اشیا میں حرمت کہتے ہیں موافق مذہب معتزلہ بغداد کے اور نزدیک اہل سنت و جماعت کے قبل درود شرع اہل اشیا کے اباحت ہے اور یہی مختص ہے اکثر شافعیہ و حنفیہ کا ادویہ اباحت اہل سنت کے نزدیک حکم نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ ناخود نہیں ہوتا آدمی ساتھ فعل اور ترک کے مثل مباح کے برخلاف معتزلہ کے کہ انکے نزدیک حکم ہے اسلئے کہ کل معتزلہ کے نزدیک حسن و قبح اشیا کا عقلی ہے نہ شرعی اشیا و حسن واجب یا مندوب ہیں اور اشیا و قبیحہ حرام یا مکروہ اور جس کا حسن و قبح عقل سے دریافت نہیں ہوا وہ مباح ہے قبل شرع اور بعد شرع بے مداخلت شارع نزدیک معتزلہ بصو کے اور اس کو اباحت اصلیدہ ورا باحت حقیقیہ کہتے ہیں اور معتزلہ بغداد اسی چیز کو جس کا حسن و قبح عقل سے دریافت نہ ہو حرام کہتے ہیں اور بعد درود شرع کے اباحت شرعی مراد ہے خطا

اور اُسی سے ہیں باتین مخالف باتوں قوم کے جیسے حدیث ام فرج کی اور اُسی میں سے ہیں وہ کام
 کہ کسی مصلحت جزئیہ کے لئے عمل میں آئے اسوقت اور سب امت پر لازم نہیں اور اُسی میں سے
 ہے حکم اور فیصلہ خاص فقط پس وجوب متابعت فعل میں بھی اُن افعال میں ہے جو بایں سب
 سے تھی نہ ہر فعل میں کہ بسبیل عادت یا مصلحت وقت صادر ہوئے اور وجوب متابعت ترک
 میں نہ سب کیس کا علمائے متحققین سے نہیں مگر ظاہر یہ اسکے قائل ہوئے ہیں جو مشکو قیاس میں اور
 یہ نہ سب انکا اہل حق کے نزدیک بدعت مردودہ ہے مثل مذہب روافض اور خوارج اور یہ قول
 وہابیہ کا بھی ماخوذ انہیں کے عقائد باطلہ سے ہے اور صد ہا کاموں میں اسی پر تفریع کر کے بدعت
 ضلالت کہتے ہیں اور جب یہ اصل ہی مردود ہے تو فروعات جو اس اصل پر تفرع ہیں بطریق اولیٰ
 مردود ہیں اگر متابعت ترک میں بھی واجب ہو جیسا کہ ظاہر یہ اور وہابیہ کہتے ہیں تو لازم آتا ہے
 کہ ہزار ہا مسائل فقہ کا ائمہ دین نے مستفیض کر کے لکھے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ فعل اُس صورت
 سے صادر نہیں ہوئے ہیں وہ سب مسائل فقہ حنفی اور شافعی وغیرہ بدعت ضلالت ہو جائیں اور
 علاوہ اسکے جن اماموں اور مجتہدوں نے کہ صورتیں افعال غیر صدورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لگا کر لکھی
 ہیں اور ان پر حکم جواز اور استحباب وغیرہ کا کیا وہ حکم کرنا لا جواز و استحباب کا ساتھ بدعت ضلالت
 اور ترک واجب کے مقرر ٹھہرے عیاذ باللہ فیہ نہ سب کہ جس سے پیشوا اور ائمہ دین کا گمراہ اور جو
 بدعت ہونا لازم آوے اور حکم کرنے والے نہ ترک واجب قائم ہوں اور فقہ کہ جسکو علم دین کہتے
 ہیں وہ بدعت ضلالت ہو جاوے اور اس طرح صحابہؓ نے بہت سارے کام کئے ہیں کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کئے تھے جیسے حضرت عمرؓ نے بعد ختم سورہ بقرہ اونٹ بخر کیا اور دعوت صحابہؓ کی کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں منقول نہیں اور تراویح مقرر فرمائی اور وادانین جمعہ میں تفرکین اور اس طرح
 زائد صحابہؓ میں قرآن شریف جمع ہو کر لکھا گیا اور ایسے ہی لکھنا باجرت اور بیچنا قرآن شریف کا
 زمانہ تابعین اور تبع تابعین میں نکلا یہ سب باتین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کی تھیں پس
 اگر متابعت ترک میں واجب ہے تو تمام صحابہؓ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین سب تارک واجب
 ہوئے اور کسی نے نہ سمجھا اب تیرھویں صدی میں نجدیہ کو یہ ہدایت ہوئی کہ تمام سلف نے ترک
 واجب کیا۔ اور ایسے ہی اتھاس اُنکو معنی حدیث میں تشبیہ بقوم حقو منہم میں ہے کہ تشبیہ

ان پر اور پتہ نش کرئی انکی تبون کو شعائر امد ہونے سے ساقط نہوے پس اگر یہود و نصاریٰ تم پر طعن کریں کہ تم مکان تبون کی تعظیم اور طواف کرتے ہو اور شاہیت بت پرستوں کی اپنے اوپر گوارا کرتے ہو کہ مخالف دین ہے پس اس طعن انکی سے پروا نہ کرو اور تنگدل نہو کہ معاملہ با خدا ہے اور نیت تمہاری بجالانا کار نیک حج و عمرہ کا ہے نہ تعظیم تبون کی فمن تطوع خلیفۃ یعنی جو کوئی بقصد طاعت نیک کام کرے فات اللہ شکرًا علیہ و علیہم السلام پس خدا قدر دان ہے و نا اعل اسکا ضائع نہیں کرتا گو بظاہر شاہیت کفار پیدا ہو جیسا روزہ عاشوراء پس جو کوئی ان مکانوں میں بہ نیت تعظیم تبون کے جاتا ہے عمل اسکا مردود ہے اور جو بہ نیت ادا سے حج جاتا ہے عمل اسکا مقبول جیسے محدثین شعی سے روایت کرتے ہیں کہ صفا پر ایک بت تھا اساف نام اور مردہ پر نالکہ مشرکین بعد طواف کعبہ در میان صفا و مردہ کے سعی کرتے تھے اور ان دونوں تبون کو بوسہ دیتے تھے اور ہاتھ لگاتے تھے جب حکم حج اور سعی صفا و مردہ کا ہوا تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اہل جاہلیت سعی صفا و مردہ واسطے دو تبون کے کرتے تھے یہ شعائر امد نہیں پس ہم کو کیا ضرور ہے بلکہ خوف شاہیت باہل جاہلیت ہے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ جو چیز شعائر امد ہے شاہیت کفار سے اسمین کچھ قباحت نہیں نیت ادا خدا کے شاہیت کفار اسوقت حرام ہے کہ مرضی ہوا اُس کام کا شرع سے ثابت نہو جیسے تعظیم نور و اور ہر جان اور ہولی اور دوالی اور بسنت اور دسہرہ اور جانا بعد کفار میں اور قشقہ لگانا اور زنا رکھنے میں ڈالنا یا داڑھی موچھ وقت مصیبت منڈانا اور رکھاتے پیتے وقت قصہ اسرار بدن برہنہ کرنا اور مثل اسکے اور اگر مطلق شاہیت کفار حرام ہوتی تو حج اور عمرہ اور حقنہ اور صوم عاشوراء اور قربانی اور تعظیم اشہر حرم و تعظیم مہر و قلائیڈ اور بقیہ رسومات کتب ابراہیمی کہ کفار میں ایچ تھیں یا نماز کریمت اور خیرت اور دنیا اسوقت اور آرا و کرنا بردہ اور ضیافت مہمانوں کی اور سیل لگانی پانی کی رہتوں پر اسطے مٹا کے کہ رسم ہنود ہے یہ سب امور اور مثل اسکے حرام ہو جاتے یہ ہے خلاصہ تفسیر عزیز کا اور تحفہ شائستہ میں ہے کہ تشبیہ اور استعارہ باری تشبیہ کی تشابہہ کر مجہزی کمال نادانی ہے اشعار اور دلیج میں مشہور ہے کہ خاک صحن بادشاہوں کو ساتھ مشک کے اور کنکرون کو دھان کے ساتھ موتیوں کے تشبیہ دیتے ہیں کوئی برابر نہیں سمجھتا ہے اور احادیث صحیحہ میں تشبیہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ساتھ ابراہیم کے اور تشبیہ عمر رضی اللہ عنہ کی ساتھ نوح کے اور تشبیہ ابوذر رضی اللہ عنہ کی ساتھ عیسیٰ کے مروی ہے لیکن باری انکی ساتھ انبیاء کے گمان

نستعین فرمایا ہے گویا فقط استعانت اس محجب عبادت کے دفع کرنے میں ہے یا کل عبادات میں یا
 عام جمیع امور دنیا و دین میں اگر کلی عبادات میں ہے تو خصوصیت یہ ہے کہ ہر چند عبادت کسب
 بندہ ہے مگر عمل بندہ کا ساتھ پیدا کرنے خدا کے ہے اور اگر عام ہے تو وجہ اختصاص یہ کہ جو کوئی
 کیسی مرد کرتا ہو تو پہلے سکے دین ایک خواہش اسکے مدد کی پیدا ہوتی ہے اور یہ فعل خدا تعالیٰ کا ہے
 پس سمجھو ہا یہ کہ استمداد انبیاء و صلحا مطلقاً اس آیت سے شرک ہے غلط صریح ہے اس لئے کہ
 جب آیہ مختل و معنوں کو ہووے تو استدلال ایک مطلب خاص پر ثابت نہیں ہوتا اور سطح
 جب وجہ اختصاص مدد کی ساتھ پیدا کرنے عمل یا ایجاد داعیہ کے ٹھہرے تو استمداد عامین بصلحا
 شرک نہیں ہوتا اس لئے کہ اُن سے خلق اور ایجاد داعیہ کا کیکو و ہم دگمان بھی نہیں ہوتا پس واضح
 ہوا کہ یہ معنی آخر ہے و تاہم کا برخلاف علمائے دین کے اور یہی حال ہے کل مذاہب مبتدعین کا
 جبرہ اور قدریہ اور معتزلہ سے کہ آیت اور حدیث کے معنی اپنی سمجھ کے موافق لیتے ہیں اور جیسے
 علمائے معتقین نے لکھے ہیں نہیں کہتے اسی سبب گمراہ ہوتے ہیں۔ اور بعض انکار استمداد کا
 اس نظر سے کرتے ہیں کہ مردوں کو ادراک و شعور نہیں اور استمداد ایسے کسی سے کہ مطلب طالب
 آگاہ نہ ہو لغو ہے اور استدلال کرتے ہیں اس آیت سے **اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حَيَاتِهَا**
وَالْآخِرَتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ فِي مَنَاصِبَ الْقَبْرِ قَضَىٰ عَلَيْكَ الْمَوْتَ وَزُيِّنَ سَلِيلَ الْآخِرَىٰ إِلَىٰ
الْأَجَلِ مُسَكَّنِي پس مردہ اور سوتا دونوں برابر ہیں مردہ کو حکم آنیکا دنیا میں نہیں اور سوتا پھر آتا ہے اور
 موت دنیا پھر موت نہیں ہے لکن **وَقَدْ فِيهَا الْمَوْتُ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ** اور یہ استدلال
 اس آیت سے انکاشل دیگر مبتدعین کے غلط ہے یعنی منکرین مجازۃ قبر اسی آیت سے دلیل لاتے
 ہیں **لَا يَدْخُلُ فِيهَا الْمَوْتَةُ إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأُولَىٰ** کہ اگر قبر میں زندگی ہوتی تو موت بھی پھر ملتی
 اور موت دوسری نہیں ہے پس زندگی اور عذاب قبر بھی نہیں اس لئے کہ جب زندگی نہیں تو ادراک
 اور شعور کہاں اور بے ادراک عذاب غیر ممکن اور اہل سنت کے نزدیک عذاب قبر کا احادیث صحیحہ
 سے ثابت ہے اور عقیدہ منکرین عذاب قبر کامردو ہے اور شل منکرین عذاب قبر کے و تاہم بھی
 اس آیت سے عدم شعور اور عدم سماعت مولیٰ ثابت کرتے ہیں اور جواب اسکے علمائے اہل سنت
 سے بہت ہووے ہیں مگر شاہ عبدالعزیز صاحب نے جو تحفہ اثنا عشر میں نقل کیا ہے لکھا جاتا ہے کہ

اس آیت سے استدلال کرتے ہیں کہ اگر مردہ کو ادراک و شعور نہیں تو اس آیت سے انکاشل دیگر مبتدعین کے غلط ہے یعنی منکرین مجازۃ قبر اسی آیت سے دلیل لاتے ہیں کہ اگر قبر میں زندگی ہوتی تو موت بھی پھر ملتی اور موت دوسری نہیں ہے پس زندگی اور عذاب قبر بھی نہیں اس لئے کہ جب زندگی نہیں تو ادراک اور شعور کہاں اور بے ادراک عذاب غیر ممکن اور اہل سنت کے نزدیک عذاب قبر کا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور عقیدہ منکرین عذاب قبر کامردو ہے اور شل منکرین عذاب قبر کے و تاہم بھی اس آیت سے عدم شعور اور عدم سماعت مولیٰ ثابت کرتے ہیں اور جواب اسکے علمائے اہل سنت سے بہت ہووے ہیں مگر شاہ عبدالعزیز صاحب نے جو تحفہ اثنا عشر میں نقل کیا ہے لکھا جاتا ہے کہ

انہیں کی جاتی ہے پس یہی وہاب استون مبتدعین سابقین مثل تواصب اور واقف اور مغرور کا ہے
 کہ اپنے دل سے ایک معنی بلا سندائیدین کے نئی نکالتے ہیں اور اُس بدعت ضلالت کو لوگوں میں
 جاری کرتے ہیں پس ظاہر ہیں لوگوں کی بدعت سے دراتی اور بچاتی ہیں اور حقیقت دادی بدعت ضلالت
 میں گمراہ کرنی ہیں۔ چنانچہ چند مسئلہ میں کہ انکو برخلاف تحقیق علماء دین اور ایمہ محققین لوگوں میں
 شرک اور بدعت مشہور کرتے ہیں اور اُسی طریقہ سابقہ مبتدعین سے اپنا قیاس بیان کرتے ہیں اور جو معنی
 اُس آیت کے اہل تحقیق اور حق نے لکھے ہیں نہیں سُنتے چنانچہ ایک نستعین میں تقدیم مفعول سے حصر
 استعانت بخدا تعالیٰ ثابت کر کے کہتے ہیں کہ استمداد انبیاء اور صلحاء سے مومنین سے مطلقاً شرک ہے اور
 یہ نہیں سمجھتے کہ جب حصر استعانت کا بلا قید استقلال شرک ہو تو استعانت انبیاء اور صلحاء سے کیا سب
 سے استعانت شرک ہوگی پس استعانت طیب سے طالح میں اور باورچی سے پکانے میں اور خیاط سے
 رسلانے میں اور خدمتکاروں سے تمام حوائج شبانہ روز میں اور راجاؤں اور سرورین سے استعانت و
 معاش میں اور امثالہ اسکے بموجب اس قاعدہ کے سب شرک ہوتے چاہئیں لیکن چونکہ اصل مطلب
 وہاں یہاں استعانت انبیاء اور صلحاء ہے اسلئے ان چیزوں کو شرک نہیں کہتے فقط استمداد صلحاء کو شرک یا ان
 کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ بر تقدیر صحت اس قاعدہ کے سب استعانتیں شرک ہیں اور اگر یہ سب
 استعانتیں شرک نہیں تو جس قاعدہ سے استمداد صلحاء شرک کہتے ہو وہ قاعدہ غلط ہے اور وہ استمداد شرک
 نہیں اب واسطے توضیح معنی اس آیت کے عبارت تفسیر عزیزی کی کہ وہاں یہ نہ کہ بھی اُسکو تسلیم کرتے
 ہیں نقل کیجاتی ہے۔ درینجا باید غمید کہ استعانت ان غیر بوجہ کا غملا بران غیر باشد اور انظر بعون الہی
 مذکور امست و اگر اتفاقات بجانب حق است و اور ایک از مظاہر حقون دانستہ و نظر بر کار خانہ اسباب
 و حکمتہ و تعالیٰ دران نودہ بغیر استعانت ظاہر نماید و دراز عرفان خواہد بود و در شرح نیز جائز و درست و
 انبیاء و اولیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیر نیست بلکہ استعانت بخیر
 حق است۔ بلکہ اُسی تفسیر میں اس آیت کے معنی اور بھی لکھے ہیں کہ بعض اہل معرفت کہتے ہیں کہ استعانت
 درینجا طلب عون نیست بلکہ طلب عین و معائنہ است یعنی عبادت از ماہست و مرتبہ معائنہ دادن و تعین
 رسانیدن کا رست اور اُسی تفسیر میں ہے کہ آیا کہ لب و ایا کہ نستعین ہو ہے حیرہ اور قدر یہ کا اور اُسی
 تفسیر میں ہے کہ جب نسبت عبادت سے اپنی طرف خود بینی پیدا ہوتی تھی اُسکے فیصلہ کے لئے آیا کہ

وقت موت کو پہنچے امین ام بشر اور کہا کہ اگر لاقات ہو فلا نے شخص سے پس میرا سلام کہنا کہ اکیس
نے ہم اپنے حال میں مشغول ہو گئے کہا ام بشر نے اسے جبار الرحمن کیا نہیں سنا تو نے کہ آنحضرت
صلعم سے کہ فرماتے تھے اَنْ اُدَاخِ الْمُتَمَنِّينَ فِي طَيِّبِ خَضِرٍ تَعْلُقُ لِبَشْرِ الْجَنَّةِ قَالُ بَلَى قَالَتْ
فَهُوَ ذَاكَ اَوْ سِطْرُ مُحَمَّدٍ مَنكَدَرْنِیْ كَمَا جَابِلُ بْنُ عَبْدِ اَسَدٍ سَمِعَ وَقْتُ مَوْتِ اُنْكَ اَقْلُ اَعْلَى
رَسُولُ اللهِ صَلَّوْا عَلَیْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٍ ہیں یہ حدیث صحیح دلائل کرتی ہیں اور لک اور شعور
اموات پر اور مثل اسکے بہت حدیث ہیں کہ بطور نمونہ کچھ ذکر کی ہیں اگر کوئی چاہے کہ کتاب حاوی
میں دیکھے مثل بدکنے گھوڑے اور خیر رسول اللہ صلعم کے یا کہنے مُرَدے کے کہ ان لیچے مجھے یا اگر
لیچا مجھے اور مثل اسکے اور ادراک و شعور بعد موت کے باتفاق اہل شرح اور فلاسفہ پنجویں ثابت ہے
کہ شریعت میں عذاب قبر اور تعظیم قبر متواتر ثابت ہے اور سوال منکر و فیکر ظاہر اور صحبت اثبات عذاب
قبر متکلمین کے نزدیک بہت بُرا ہے کہ بعض اہل کلام نے منکرین عذاب قبر کو کافر لکھا ہے اور
تعذیب اور تعظیم بے ادراک و شعور غیر ممکن اور احادیث صحیحہ مشہورہ میں بیچ باب زیارت قبر کے
سلام موتی پر اور کلام اُن کے کہ اَنْتُمْ سَلَفْنَا وَنَحْنُ بِالْاَثَرِ وَاَنَا اَنْشَاءُ اللهُ بَكُوْلَا حَقُوْنَ - اور
صحیحین میں موجود ہے کہ آنحضرت صلعم نے کفار سے کہ جنگ بدر میں مارے گئے تھے خطاب فرمایا
ھَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ بِكُوهَا اور حضرت عمر رضی عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اُنھوں سے انکاح من اجساد
لیس فرما اور اسے فرمایا کہ مَا اَنْتُمْ بِاَسْمَعُ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يَحْيَوْنَ اور قرآن شریف میں ہے
وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِي قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اَمْوَاتًا ط بَلْ اَحْيَاوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ يُزَكُّوْنَ
فَرِحَیْنِ بِمَا اَنْتُمْ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ بَلْ كُنْتُمْ بِاَعْيُنِكُمْ قَدْ بَدَّلْتُمُوْا اَللّٰهَ بِرَبِّكُمْ فَاَنْتُمْ
بِالَّذِيْنَ كُنْتُمْ يَلْحَقُوْا اِیُّهُم مِّنْ خَلْفِهِمْ اَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْیَوْنَ اور ایسے ہی شعور
اور وقوف اپنا اور پس ماندوں کا اس آیت سے ثابت ہے قَالَ یَا کَیْنَتْ قُوْیْ عَنِیْ یَعْلَمُوْنَ بِمَا اَعْمَرْتُمْ
رَبِّیْ وَجَعَلْتَنیْ مِنَ الْمَلَائِکَہِ اور ایسے ہی اتفاق فلاسفہ ہے کہ ارواح بعد وفات بدن باقی
رہتی ہے اور واسطے استیفائے لذت اور الم کے شعور اور ادراک اسکو ثابت ہے اور تفسیر آیہ وَاَلْقُوْا
لِمَنْ یَّقِلُّ فِیْ سَبِیْلِ اَسْمَاوَاتِ مِیْنِ شَاہِ عَبْدِ الْغَفْرِ صاحب نے لکھا ہے کہ روح آدمی کے جسد سے جدا
ہونے کو موت کہتے ہیں پس عدم حس و حرکت اور ادراک و شعور جسد کو سبب جدائی روح کے حامل

[illegible]

قبر میں زندگی اور موت حقیقتہً نہیں ہے بلکہ سبب منعکس ہونے شاعون روح کے بدن پر ایک
 تعلق پیدا ہوتا ہے کہ تغذیہ اور تنمیه بدن اُسکے ساتھ نہیں ہے کہ زندگی حقیقی ثابت ہو بلکہ وہ ایک
 علاقہ سببیت کا ہے جیسے عاشق کو ساتھ معشوق کے یا مالک کو ساتھ غلام کے کوہ سبب عذاب اور نعمت
 کا ہو سکتا ہے اور یاس صورت میں ہے کہ بدن قائم اور مدفون ہو ورنہ عذاب اور نعمت فقط روح کو
 ہے کہ جبکہ نفس مجرد کہتے ہیں اور بدن حقیقی اُسکا روح ہوائی ہے اور روح ہوائی کو متعلق کرتے ہیں
 اور بدن سے کہ وہ عالم مثال سے ہوا یا اجزائے جواد سے اس طرح کہ دیکھنے والے کو تیز نہیں ہوتی اس
 بدن میں اور اُس بدن میں کہ دنیا میں تھا اور تعلق روح کا ساتھ بدن کے کی طرح کا بدن ہو اُسکا
 نام زندگی ہے اور بعضی آیتوں اور حدیثوں میں اسی تعلق کو زندگی کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور قطع
 اس تعلق کو مابین نفختین میں موت کہا ہے اور محتمل ہے کہ مراد موت اولیٰ سے جس موت ہو کہ
 پہلے زندگی سے تھی خواہ اکیلا ہو یا زیادہ پس اس صورت میں استدلال منکرین عذاب قبر کا اس
 آیت سے بالکل باطل ہے اور یہ قول منکرین عذاب قبر کا کہ سوال جواب اور نظم اور لذت اور علم
 اور ادراک سب موقوفہ زندگی پر ہے اور زندگی بعد فنا و بطلان نہیں ہو سکتی کہ ان کو کچھ نہیں ملے گا
 اسلئے کہ میت اس معنی کہ بدن ہے نہ روح اور فنا و جسم اور بطلان مزاج سب جسم پر واقع ہوتا ہے
 نہ روح پر روح کو واسطے قائم اور لذت جسمانی کے تعلق اُسی بدن اپنے سے یا کسی بدن مثالی سے
 تعلق تدبیر و تصرف بے تغذیہ اور تنمیه کے حیات ہو گا۔ غرض کہ جب روح بدن سے جدا ہوتی ہے
 قوائے نباتی اُس سے جدا ہوتے ہیں نہ قوائے حیوانی اور نفسانی اور اگر ہونا قوائے نفسانی اور حیوانی
 کا فیضان یا بقا میں مشروط ہوتا ساتھ ہونے قوائے نباتی اور مزاج کے تو لازم آتا ہے کہ فرشتوں
 کو شعور اور ادراک حسی اور حرکت اور غضب اور دفع منافرت پس حال ارواح کا مثل حال ملائکہ
 ہے کہ بواسطہ شکل اور بدن کے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی ہمراہ نہیں فرق استقدر ہے کہ ملائکہ
 کو موافق اعمال کے تنعیم اور تعذیب نہیں اور ارواح کو موافق اعمال کو سببہ کے تنعیم اور تعذیب ہے
 فقط۔ اور صحیح مسلم میں ہے کہ ہر عمر و بن عاقل نے مرتے وقت اپنے بیٹے کو اذاد فتوح بنے فتنوا
 علیٰ لہذا ثبتا ثم اقیما حول قبری قدر ما یحس جذا و رو یقسم لہما حق استا کنس لکھوا
 اعلو ما اذا راجعہ رسولہ دینی اور اس طرح روایت ہے ابن ماجہ میں عبدالرحمان ابن کعب سے کہ

کہ جس طرح کہ بدن روح کو متعلق ہے اور روح بدن سے جدا ہوتی ہے اور بدن روح کو متعلق کرتے ہیں اور بدن سے کہ وہ عالم مثال سے ہوا یا اجزائے جواد سے اس طرح کہ دیکھنے والے کو تیز نہیں ہوتی اس بدن میں اور اُس بدن میں کہ دنیا میں تھا اور تعلق روح کا ساتھ بدن کے کی طرح کا بدن ہو اُسکا نام زندگی ہے اور بعضی آیتوں اور حدیثوں میں اسی تعلق کو زندگی کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور قطع اس تعلق کو مابین نفختین میں موت کہا ہے اور محتمل ہے کہ مراد موت اولیٰ سے جس موت ہو کہ پہلے زندگی سے تھی خواہ اکیلا ہو یا زیادہ پس اس صورت میں استدلال منکرین عذاب قبر کا اس آیت سے بالکل باطل ہے اور یہ قول منکرین عذاب قبر کا کہ سوال جواب اور نظم اور لذت اور علم اور ادراک سب موقوفہ زندگی پر ہے اور زندگی بعد فنا و بطلان نہیں ہو سکتی کہ ان کو کچھ نہیں ملے گا اسلئے کہ میت اس معنی کہ بدن ہے نہ روح اور فنا و جسم اور بطلان مزاج سب جسم پر واقع ہوتا ہے نہ روح پر روح کو واسطے قائم اور لذت جسمانی کے تعلق اُسی بدن اپنے سے یا کسی بدن مثالی سے تعلق تدبیر و تصرف بے تغذیہ اور تنمیه کے حیات ہو گا۔ غرض کہ جب روح بدن سے جدا ہوتی ہے قوائے نباتی اُس سے جدا ہوتے ہیں نہ قوائے حیوانی اور نفسانی اور اگر ہونا قوائے نفسانی اور حیوانی کا فیضان یا بقا میں مشروط ہوتا ساتھ ہونے قوائے نباتی اور مزاج کے تو لازم آتا ہے کہ فرشتوں کو شعور اور ادراک حسی اور حرکت اور غضب اور دفع منافرت پس حال ارواح کا مثل حال ملائکہ ہے کہ بواسطہ شکل اور بدن کے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی ہمراہ نہیں فرق استقدر ہے کہ ملائکہ کو موافق اعمال کے تنعیم اور تعذیب نہیں اور ارواح کو موافق اعمال کو سببہ کے تنعیم اور تعذیب ہے فقط۔ اور صحیح مسلم میں ہے کہ ہر عمر و بن عاقل نے مرتے وقت اپنے بیٹے کو اذاد فتوح بنے فتنوا علیٰ لہذا ثبتا ثم اقیما حول قبری قدر ما یحس جذا و رو یقسم لہما حق استا کنس لکھوا اعلو ما اذا راجعہ رسولہ دینی اور اس طرح روایت ہے ابن ماجہ میں عبدالرحمان ابن کعب سے کہ

ہوتا ہے اور روح کو کچھ تغیر نہیں ہوتا ہے جو کچھ شعور اور ادراک تھا ویسا ہی رہتا ہے بلکہ اور صاف
 اور روشن ہو جاتا ہے پس حیات شہید یعنی تعلق ارواح ہے ابدان سے واسطے ایسا سے لذت
 مبنی کی نہ باقی رہنا روح کا یا ادراک و شعور کہ روح ہر مردہ کی اپنے ادراک و شعور پر رہتی ہے اور
 بعض لوگ عدم سماعت مولیٰ آیت لَا تَسْمَعُ الْمَوْتُی وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُورِ
 سے ثابت کرتے ہیں اور یہ مثل لا تقربوا الصلوة کے ہے اگر ساری آیت پڑھیں اور غور اس کے
 معنوں میں ماقبل اور مابعد سے کریں تو کبھی ایسا نہیں کہہ سکتے اس لئے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا
 أَنْتَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتُی وَلَا تَسْمَعُ الصَّعْمَ الذَّاعِیَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِیْنَ وَمَا أَنْتَ بِیَعْلَمِی
 الْعَمِیِّ عَنْ ضَلَا لِهِمْ إِنْ سَمِعُوا إِلَّا مَنْ یُؤْمِنُ بِآیَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ یہی تو نہیں سنا
 سکتا مردوں کو اور نہیں سنا سکتا بہرے کو پکا جب مرنے پھرین بیٹھ دیکر اور نہیں تو ہدایت
 کر نیا لانا دے گا مگر ابھی اُنکی سے اور نہیں سنا تا تو مگر اُنکو جو ایمان لائے ہیں ہماری آیتوں پر اور
 وہ مسلمان ہیں اب غور کریں کہ اگر مردے حقیقی مراد ہوں تو روگردان ہونا اور بیٹھ پھرنا اُن سے کیونکر
 متصور ہو سکتا ہے اور جب یہ فرمایا کہ نہیں سنا تا تو مگر مسلمانوں کو اور نہیں سنا سکتا تو مردوں کو
 اور ہر دین کو جب روگردان ہو کر بیٹھ پھرین تو ظاہر مردوں اور ہر دین سے مقابل مسلمانوں کے
 کا فر بھیجے جاتے ہیں اور روگردان ہونا اور بیٹھ پھرنا بھی انہیں سے ممکن ہے نہ حقیقی مردوں سے اور
 سنانے سے مراد سنا قبولیت کا ہے جیسے کہ جلالین میں لکھا ہے کہ التسمیع سماع افہام وقبول لا
 پس سماع یعنی سناؤ دیگر ہے اور سماع یعنی سناؤ فہم اور قبول کا اور امر ہے نہ سنا سنانے سے نہ سنا
 لازم نہیں آتا کیا کفار کلام آنحضرت صلعم کا نہ سنتے تھے مگر سماع مسلمانوں کا تھا نہ کافروں کو اور
 ایسا ہی اس آیت کے معنی جلالین میں لکھے ہیں اِنَّ اللہَ لَیَسْمَعُ مِنْ یَشَاءُ هَدَیةً فِیْجِیْبُہَا اَلْاٰن
 وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُورِ اٰی لکفار شبہہم بالموتی فلا یجیبون اور یہ بھی ممکن ہے کہ
 مَنْ فِی الْقُبُورِ جسم مردہ مراد ہے نہ روح اُسکی روح کو سماع حاصل ہے جیسا کہ حدیث بددا اور احادیث
 زیارت قبور وغیرہ سے کہ تسمیع قریع فاعلم سماع ثابت ہے اور استبعاد مدقہ رضی اللہ عنہا کا کہ وہاں
 ہر دین نہ تھیں مقابل میں روایت ہر دین کے کہ خود آنحضرت صلعم سے سنا اور اُس واقعہ میں موجود
 تھے قابل اعتبار نہیں ہے اور یہ استبعاد بھی ابتداء تھا آخر میں جب اعیان صحابہ حاضرین سر کر کے

حقیقی مردہ سنا نہیں
 جس شخص کو بعد از موت
 ہم ہدایت نہیں دیتے
 قبول کرتے ہیں
 سنا سنانا
 اور نہیں سنا سکتا
 والا تو جو قرآن میں
 ہیں مبنی غرض
 دی کفار کو سنا
 مردوں کی بیسی
 انہیں قبول کرتے
 یہ حدیث بخاری
 اور مسلم میں ہے
 حضرت انس رضی اللہ عنہ
 سے قال سئل عن
 سماع الصلعم
 ان اجابوا رافع
 بن خدیج رضی اللہ عنہ
 سماعاً لیس
 غایب بالی

بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نسل میں ملاقات زندوں سے کرتی ہے اور ان فی الضمیر
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور
استغراق عظیم شادہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور حسن حرکت معنوی اسکی اس جہان سے
مطلق بیکار ہو جاتی ہے اور یہ حالت حوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لکھ جا رہے تھیں
دارشاد بنی آدم کیلئے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور استغراق اُنکا بسبب کمال
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی
اُس وقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت
فعلت اور وہم کجا بصلحاے اوت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب
نے ترجمہ اللہ الباقی میں لکھا ہے اِنَّ الرُّوحَ اِذَا فَارَقَ الْجَسَدَ بَقِيَتْ حَسَّاسَةً مَدْرُكَةً
بِالْحَسِّ الْمَشْتَرَكِ وَغَيْرِهِ وَبَقِيَتْ حَالِي مَلُومَهَا وَظُنُونَهَا التِّي كَانَتْ مَعَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَيَتَرَفَّعُ عَلَيْهَا مَنْ فَوْقَهَا عَلُوًّا يَعْذِبُ لَهَا أَوْ يَنْعَمُ وَهُمْ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ
تَرْقِي إِلَى خَطِيرَةِ الْقُدْسِ إِلَى آخِرَةِ أَوْ رُوسِي حُجَّةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ قَدْ اسْتَفَاضَ مِنَ الشَّرْعِ
أَنَّ اللَّهَ عِبَادًا هُمْ أَفْضَلُ الْمَلَائِكَةِ وَمَقْرُوبِ الْخَصْرَةِ لَا يَزَالُونَ يَدْعُونَ مَنْ أَصْلَحَ
نَفْسَهُ وَسَعَى فِي إِصْلَاحِ النَّاسِ فَيَكُونُ دَعَاؤُهُمْ ذَلِكَ سَبَبًا لِقُرُولِ الْبَرَكَاتِ عَلَيْهِمْ
وَيَلْعَنُونَ مَنْ عَصَى اللَّهَ وَسَعَى فِي الْفُسَادِ فَيَكُونُ لَعْنُهُمْ سَبَبًا لَوْجُودِ حَسْرَةٍ وَنَدَامَةٍ
فِي نَفْسِ الْعَامِلِ وَالْهَامَاتِ فِي صَدْرِ الْمَلَأِ السَّافِلِ إِنْ يَبْغِضُوا هَذَا الْمَسْئِلَ وَيَسْتَيْشُوا
إِلَيْهِ أَمَا فِي الدُّنْيَا وَحِينَ يَخْفِ عَنْهُ جَلْبَابُ بَدَنِهِ بِالْمَوْتِ الطَّبِيعِيِّ وَانْهَضُوا كَيْفَ
سَقِيرًا بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ عِبَادِهِ وَانْهَضُوا يَهْمُونَ فِي قُلُوبِ بَنِي آدَمَ خِيَلًا إِي يَكُونُونَ
أَسْبَابًا لِلْحُلُوثِ خَوَاطِرُ فَيُصْهِرُ بَوَاجِهُ مِنْ وَجْهِ السَّبِيحَةِ وَإِنْ لَهَا جَمَاعَاتُ يَعْصِي عَنْهُمْ
بِالْفَرِيقِ الْأَعْلَى وَالنَّدَى الْأَعْلَى وَالْمَلَأِ الْأَعْلَى وَإِنْ أَرَادُوا أَفْضَلَ الْأَوَّلِينَ دَخَلُوا
فِيهِمْ وَلَحِقُوا بِهَمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نسل میں ملاقات زندوں سے کرتی ہے اور ان فی الضمیر
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور
استغراق عظیم شادہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور حسن حرکت معنوی اسکی اس جہان سے
مطلق بیکار ہو جاتی ہے اور یہ حالت حوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لکھ جا رہے تھیں
دارشاد بنی آدم کیلئے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور استغراق اُنکا بسبب کمال
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی
اُس وقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت
فعلت اور وہم کجا بصلحاے اوت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب
نے ترجمہ اللہ الباقی میں لکھا ہے اِنَّ الرُّوحَ اِذَا فَارَقَ الْجَسَدَ بَقِيَتْ حَسَّاسَةً مَدْرُكَةً
بِالْحَسِّ الْمَشْتَرَكِ وَغَيْرِهِ وَبَقِيَتْ حَالِي مَلُومَهَا وَظُنُونَهَا التِّي كَانَتْ مَعَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَيَتَرَفَّعُ عَلَيْهَا مَنْ فَوْقَهَا عَلُوًّا يَعْذِبُ لَهَا أَوْ يَنْعَمُ وَهُمْ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ
تَرْقِي إِلَى خَطِيرَةِ الْقُدْسِ إِلَى آخِرَةِ أَوْ رُوسِي حُجَّةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ قَدْ اسْتَفَاضَ مِنَ الشَّرْعِ
أَنَّ اللَّهَ عِبَادًا هُمْ أَفْضَلُ الْمَلَائِكَةِ وَمَقْرُوبِ الْخَصْرَةِ لَا يَزَالُونَ يَدْعُونَ مَنْ أَصْلَحَ
نَفْسَهُ وَسَعَى فِي إِصْلَاحِ النَّاسِ فَيَكُونُ دَعَاؤُهُمْ ذَلِكَ سَبَبًا لِقُرُولِ الْبَرَكَاتِ عَلَيْهِمْ
وَيَلْعَنُونَ مَنْ عَصَى اللَّهَ وَسَعَى فِي الْفُسَادِ فَيَكُونُ لَعْنُهُمْ سَبَبًا لَوْجُودِ حَسْرَةٍ وَنَدَامَةٍ
فِي نَفْسِ الْعَامِلِ وَالْهَامَاتِ فِي صَدْرِ الْمَلَأِ السَّافِلِ إِنْ يَبْغِضُوا هَذَا الْمَسْئِلَ وَيَسْتَيْشُوا
إِلَيْهِ أَمَا فِي الدُّنْيَا وَحِينَ يَخْفِ عَنْهُ جَلْبَابُ بَدَنِهِ بِالْمَوْتِ الطَّبِيعِيِّ وَانْهَضُوا كَيْفَ
سَقِيرًا بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ عِبَادِهِ وَانْهَضُوا يَهْمُونَ فِي قُلُوبِ بَنِي آدَمَ خِيَلًا إِي يَكُونُونَ
أَسْبَابًا لِلْحُلُوثِ خَوَاطِرُ فَيُصْهِرُ بَوَاجِهُ مِنْ وَجْهِ السَّبِيحَةِ وَإِنْ لَهَا جَمَاعَاتُ يَعْصِي عَنْهُمْ
بِالْفَرِيقِ الْأَعْلَى وَالنَّدَى الْأَعْلَى وَالْمَلَأِ الْأَعْلَى وَإِنْ أَرَادُوا أَفْضَلَ الْأَوَّلِينَ دَخَلُوا
فِيهِمْ وَلَحِقُوا بِهَمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نسل میں ملاقات زندوں سے کرتی ہے اور ان فی الضمیر
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور
استغراق عظیم شادہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور حسن حرکت معنوی اسکی اس جہان سے
مطلق بیکار ہو جاتی ہے اور یہ حالت حوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لکھ جا رہے تھیں
دارشاد بنی آدم کیلئے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور استغراق اُنکا بسبب کمال
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی
اُس وقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت
فعلت اور وہم کجا بصلحاے اوت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب
نے ترجمہ اللہ الباقی میں لکھا ہے اِنَّ الرُّوحَ اِذَا فَارَقَ الْجَسَدَ بَقِيَتْ حَسَّاسَةً مَدْرُكَةً
بِالْحَسِّ الْمَشْتَرَكِ وَغَيْرِهِ وَبَقِيَتْ حَالِي مَلُومَهَا وَظُنُونَهَا التِّي كَانَتْ مَعَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَيَتَرَفَّعُ عَلَيْهَا مَنْ فَوْقَهَا عَلُوًّا يَعْذِبُ لَهَا أَوْ يَنْعَمُ وَهُمْ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ
تَرْقِي إِلَى خَطِيرَةِ الْقُدْسِ إِلَى آخِرَةِ أَوْ رُوسِي حُجَّةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ قَدْ اسْتَفَاضَ مِنَ الشَّرْعِ
أَنَّ اللَّهَ عِبَادًا هُمْ أَفْضَلُ الْمَلَائِكَةِ وَمَقْرُوبِ الْخَصْرَةِ لَا يَزَالُونَ يَدْعُونَ مَنْ أَصْلَحَ
نَفْسَهُ وَسَعَى فِي إِصْلَاحِ النَّاسِ فَيَكُونُ دَعَاؤُهُمْ ذَلِكَ سَبَبًا لِقُرُولِ الْبَرَكَاتِ عَلَيْهِمْ
وَيَلْعَنُونَ مَنْ عَصَى اللَّهَ وَسَعَى فِي الْفُسَادِ فَيَكُونُ لَعْنُهُمْ سَبَبًا لَوْجُودِ حَسْرَةٍ وَنَدَامَةٍ
فِي نَفْسِ الْعَامِلِ وَالْهَامَاتِ فِي صَدْرِ الْمَلَأِ السَّافِلِ إِنْ يَبْغِضُوا هَذَا الْمَسْئِلَ وَيَسْتَيْشُوا
إِلَيْهِ أَمَا فِي الدُّنْيَا وَحِينَ يَخْفِ عَنْهُ جَلْبَابُ بَدَنِهِ بِالْمَوْتِ الطَّبِيعِيِّ وَانْهَضُوا كَيْفَ
سَقِيرًا بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ عِبَادِهِ وَانْهَضُوا يَهْمُونَ فِي قُلُوبِ بَنِي آدَمَ خِيَلًا إِي يَكُونُونَ
أَسْبَابًا لِلْحُلُوثِ خَوَاطِرُ فَيُصْهِرُ بَوَاجِهُ مِنْ وَجْهِ السَّبِيحَةِ وَإِنْ لَهَا جَمَاعَاتُ يَعْصِي عَنْهُمْ
بِالْفَرِيقِ الْأَعْلَى وَالنَّدَى الْأَعْلَى وَالْمَلَأِ الْأَعْلَى وَإِنْ أَرَادُوا أَفْضَلَ الْأَوَّلِينَ دَخَلُوا
فِيهِمْ وَلَحِقُوا بِهَمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۱۰۰ء ابدیہ حوالی شیخ یسار لوند
 ابدال و کھنوعن دَعَا قُلُوبِ لَا نَفَحُ جَادَا یَعْقُلُونَ اور جہین غور کرتے کہ جب سماع موتی
 بعدِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہوا تو وہم عن دعاہم غافلون کہاں رہا۔ اور شاہ عبدالغیر صاحب تفسیر
 سورہ طارق میں لکھتے ہیں جان آدمی کی ہرگز فنا پذیر نہیں ہے اور شعور اور ادراک اور لذت اور الم عام
 اسکا ہے اور شرح مقام علین میں لکھا ہے کہ علین مستقر انبیاء اور اولیاء ہے اور حوام صلحا کا نام
 وہاں لکھا جاتا ہے اور مقام آسمان دنیا یا چار فرم یا اور جگہ درمیان آسمان و زمین ملتا ہے اور
 ایک تعلق قبر سے بھی اُس طرح کو رہتا ہے کہ بحضور زیارت کنندگان و اقارب و دیگر دوستان
 بر قبر مطلع ہوتا ہے می شود زیرا کہ روح راقب و بعد مکانی مانع دریافت نمی شود مثال آن در انسان
 روح با صرہ است کہ ستار ہائے ہفت آسمان را درون چاہ می بیند اور تفسیر راتہ فاقہ میں لکھا ہے
 کہ دفن میں جب تمامی اجزائے بدن ایک جگہ ہوتے ہیں ملائکہ روح کا ساتھ بدن کے براہِ فطریہ
 ضایت بحال رہتا ہے اور توجہ ساتھ رائزین اور ستائین اور مستغیدین کی سہولت ہوتی ہے کہ
 تعین مکان بدن گویا مکان روح متعین ہے اور آثار اس عالم کے صدقات اور خاتمہ اور تلاوت قرآن
 مجید کے جب اُس جگہ کہ دفن بدن ہے واقع ہو سہولت نافع ہوتی ہیں۔ پس
 دفن کرنا گویا مسکن واسطے روح کے بنانا ہے اسی سبب سے اولیاء و مدفون اور دیگر مسلمانوں سے ارتفاع
 اور استفادہ جاری ہے اور انکو بھی افادہ اور اعانت مقصور اور سورہ انشقت کی تفسیر میں لکھا ہے
 اول جو حال کہ روح کو بجز جدا ہونے بدن کے ہوتا ہے یہ ہے کہ کچھ آخر پہلی عبادت کا اور الفت بدن
 اور دوستوں کی ابائے جنس باقی ہوتی ہے گویا یہ حال بزنج ہے زندگی دنیا اور استغراق حالت
 قبر میں اور یہ حال وقت انکشاف جزائے نیکی اور بدی کا ہے اور مدد زندون کی اُس حالت میں جلد بکھڑکے
 ہے اور مردے منتظر ہونے مرد کے اس طرف سے رہتے ہیں اور گمان کرتے ہیں ابھی زندہ ہیں اسلئے
 حدیث میں بیچ حال قبر کے دارد ہے کہ مسلمان کہتا ہے دعویٰ اُصلیٰ یعنی چھوڑ دو مجھکو تو نماز پڑھ
 لون آور یہ بھی آیا ہے کہ مردہ اُس حالت میں مانند ڈوبتے کے منتظر اسکا کہ کوئی فریاد کو پونچھے اور غصہ
 اور دعائیں اور فاتحہ اسوقت بہت بکارتی ہیں اور یہی ہے کہ گروہ نبی آدم ایک سال تک اور
 خاص ایک چلہ تک بعد موت کے اس قسم کی مدد میں کوشش تمام کرتے ہیں اور روح مردے کی

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب مدت
کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ ملک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا
اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
مغفوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قر
اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لیقربوننا الی اللہ
رُغنی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں کی اور تدبیر
کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی پھر قائم کئے اُنکے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت
توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا بتوں میں اور انہیں پس
گمان کیا بتوں کو سبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اسطرح کہ ان احکم و الملک خاصۃ
لہ اور کبھی اسطرح کہ یہ عبادات ہیں ام لہم ارجل یثیون بہا ام لہم ایدی یثیون بہا ام لہم عین یثیون بہا
بہا ام لہم آذان یسمعون بہا پس محل ان آیات کا ادراخ کا ملین پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ
توسل بادراخ صلحا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ امد اہل حق را اور حدیث
اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الذین انعمت
علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا محلاً رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
عوام مومنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور
شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُنکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
کہ اگر کوئی رفاقت بادشاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی عہدار کی کہ وجہ رفاقت رسالہ دار کے
ہو اور وجہ رفاقت سرکشیہ کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل اللہ میں اور توسل فی حق
ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
کلام میں اور انفس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور اُنکے صحبتوں میں اور اُنکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب مدت
کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ ملک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا
اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
مغفوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قر
اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لیقربوننا الی اللہ
رُغنی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں کی اور تدبیر
کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی پھر قائم کئے اُنکے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت
توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا بتوں میں اور انہیں پس
گمان کیا بتوں کو سبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اسطرح کہ ان احکم و الملک خاصۃ
لہ اور کبھی اسطرح کہ یہ عبادات ہیں ام لہم ارجل یثیون بہا ام لہم ایدی یثیون بہا ام لہم عین یثیون بہا
بہا ام لہم آذان یسمعون بہا پس محل ان آیات کا ادراخ کا ملین پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ
توسل بادراخ صلحا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ امد اہل حق را اور حدیث
اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الذین انعمت
علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا محلاً رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
عوام مومنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور
شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُنکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
کہ اگر کوئی رفاقت بادشاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی عہدار کی کہ وجہ رفاقت رسالہ دار کے
ہو اور وجہ رفاقت سرکشیہ کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل اللہ میں اور توسل فی حق
ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
کلام میں اور انفس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور اُنکے صحبتوں میں اور اُنکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب مدت
کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ ملک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا
اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
مغفوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قر
اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لیقربوننا الی اللہ
رُغنی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں کی اور تدبیر
کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی پھر قائم کئے اُنکے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت
توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا بتوں میں اور انہیں پس
گمان کیا بتوں کو سبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اسطرح کہ ان احکم و الملک خاصۃ
لہ اور کبھی اسطرح کہ یہ عبادات ہیں ام لہم ارجل یثیون بہا ام لہم ایدی یثیون بہا ام لہم عین یثیون بہا
بہا ام لہم آذان یسمعون بہا پس محل ان آیات کا ادراخ کا ملین پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ
توسل بادراخ صلحا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ امد اہل حق را اور حدیث
اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الذین انعمت
علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا محلاً رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
عوام مومنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور
شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُنکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
کہ اگر کوئی رفاقت بادشاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی عہدار کی کہ وجہ رفاقت رسالہ دار کے
ہو اور وجہ رفاقت سرکشیہ کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل اللہ میں اور توسل فی حق
ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
کلام میں اور انفس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور اُنکے صحبتوں میں اور اُنکی اولاد

[illegible]

حاجت اور دعا
فرمان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

ما لکم واسطی ضرورت کے یہ دعا الھی ہے کہ بعد دو رکعت نماز کے کہے اللھم انی اسألك واتوجه
بنبيك محمد بنی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی ہذا لتقضى لی الامر
فشفعة فی پس جوتوسل کہ ثابت ہے حدیثوں سے او فیل ہے خلفاے راشدین کا اور لکھا ہے عطا
درجے کو محمود ہے سلام میں اُسکو یہ شرک اور بدعت کہتے ہیں اور ایک جہان کو گمراہ کرتے ہیں اور
محبت و عظمت انبیا و صلحا کی جو ایمان پر دلون میں کھوٹے ہیں اور اسی طرح محبت شفاعت میں
خلاف اہل سنت کے تقرر کرتے ہیں تو مذہب اہل سنت یہ ہے کہ شفاعت دن قیامت کے
حق ہے اور شفاعت مامر خاتم المرسلین کی یقینی ہوگی اور واسطی اہل کبار مستحقین خدا کے بھی
ہوگی۔ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ تاثیر شفاعت زیادتی ثواب ہے قدر استحقاق نہ سقاط عذاب۔
غرض باتفاق شفاعت مخصوص ساتھ مسلمانوں کے ہے اور کافروں کو اُس سے بہرہ نہیں اور
نفی نفع شفاعت یا نفی قبول شفاعت کی جہان قرآن میں ہے مراد کافر میں نہ مؤمن بلکہ مؤمنین
ماذون اور محکوم بشفاعت ہیں جیسے دلالت کرتی ہے آیت لا تنفع الشفاعة عندنا الا
لمن اذن له یعنی نہیں نفع کر نیکی شفاعت نزدیک خدا کے مگر اُسکو کہ اذن ہو چکا واسطی اسکے
اور وہ مؤمنین ہیں کہ اذن شفاعت جنکا ہو چکا اسلئے کہ اذن معینہ ماضی ہے جیسے فرمایا ہے
اتحضرت مسلم نے شفاعتی لاهل الکباثر من امتی اور ایسے ہی دلالت کرتی ہیں بہت حدیثیں
اور پاذون جو پہنچنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہ شفاعت جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے انا اول من
يقرب باب الجنة واول شاخص واول مشفق اور صحیح بخاری اور مسلم دونوں میں ہے اعطيت للشفاعة
اور سنداری میں ہے انا اول للناس خوفا اذا بغتوا ومستشفعهم اذا حبسوا اور ترمذی میں ہے
اذا كان يوم القيمة كنت امام التبيين وصاحب شفاعتهم ولا تخفوا اور صحیح مسلم میں روایت ہے
ابوہریرہ رضی عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لا يصبر على لاواعلم الدنيا وشدة تعاقبها احد من
اصحابي الا كنت له شفيعا يوم القيامة اور اس طرح کی بہت روایتیں ہیں صحیح کہ جسے ماذون ہو
اتحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ثابت ہوتا ہے اور طریقہ صحیحہ اور سیراحمدیہ میں ہے کہ من انکر شفاعتنا
الشاخين يوم القيامة فهو كافر اور شفاعت قرآن شریف و صلحاے است محمد نامت ہے
واسطی مسلمانوں کے اور نجد یہ کہتے ہیں کہ شفاعت بعد حکم ربانی اور پروا نگاہی ہوگی آیہ من ذی

۴۰
۱۱۔ اعلیٰ درجہ کی تعلیم حاصل کرنے کے لئے ان سے ۱۲ لاکھ روپیہ کی رقم

مین اور انکی نسل میں اور انکے زیارت کرنے والوں میں پے درپے ظاہر کرتا ہے اور اپنے نزدیک آنکلو جاہ اور مرتبہ عنایت کرتا ہے کہ دعا انکی استجاب ہوتی ہے بلکہ کسی حاجت میں کہ ساتھ انکے توسل کی جاوے وہ حاجت روا ہوتی ہے اور خصوصیات اور علامات کہ عالم برزخ اور موقوف قیامت میں یا عالم ملکوت میں انکو عنایت ہوے میں اس قبیل سے نہیں کہ عوام مومنین اسکو جان سکیں مگر بعد مشاہدہ اُس عالموں کے فقط اور تفسیر ایک بعد میں عبادت کو منقسم کر کے لکھا ہے کہ جو متعلق بخیم ہے دیکھنا مشاہدہ خیر کا ہے مثل کعبہ شریفہ اور قرآن مجید اور دیکھنا بزدگون کا مثل انبیا اور اولیا اور زیارت قبور شہداء و صالحین کہ جنہوں نے جان اپنی راہ خدا میں دی اور وفات اپنی امسک یاد میں گذاری ہیں اور عبادت قلب محبت ہے ساتھ دوستوں اُسکے کے اور بغض رکھنا ہے ساتھ دشمنوں اُسکے کے اور افراط استعانت میں لکھا ہے کہ ملائکہ اور ارواح انبیا اور اولیا کو بیچ پر وہ صورت قرون اور تعزیر کے معبود کرے اور شفاعت اور عرض انکی جناب الہی میں واجب القبول جانے گو کہ وہ اہل ہوں اور تفسیر آید بنا ظلمنا انفسنا میں لکھا ہے کہ طہرانی نے بمعجم صغیر میں اور ابو نعیم ادریسؒ نے حضرت عمر رضی سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ حضرت آدمؑ نے عرش پر لا اے الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا دیکھا تو جانا کہ برابر اس شخص کے خدا کے نزدیک کیسی قدر نہیں کہ اپنے نام کے برابر اسکا نام لکھا ہے تدریہ ہے کہ حتی ایسے شخص کے سوال مغفرت کا کہ دن بین عا میں کہا اللہ وافی اسألك بحق محمد ان غفرت لی اور رعایت کی ابن منذر نے حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے اور الفاظ مع زیادت اسکے اللہ وافی اسألك بجاه محمد و کرامتہ عندك ان تغفر لی خطیئتی اھل بیت تحقیق لکھتے ہیں کہ ہر ایک اکمل بنی آدم کو باعث کمال کا ایک اسم ہے اسمائے الہی ہے کہ مرئی اُسکا ہے اگر وقت سوال بحق کسی کامل کے ملاحظہ اس امر کا کہ مراد اس کامل سے اشارہ طرف اُس اسم کے ہے تو یقیناً کچھ جائے عتاب اور ملامت نہیں بخیر انتہی آور حصر حصین میں آداب عا میں لکھا ہے بروایت بخاری اور مستدرک حاکم اور بزار کے ان یتوکل علی اللہ تعالیٰ یا نبیائہ والصالحین من عبادہ اور روایت ہے کہ کہا ہے حضرت عمر رضی عنہ نے روائے استقامین اللہ وانا کنا نتوکل علیک نبیئک صلی اللہ علیہ وسلم فتسقینا وانا نتوکل علیکم نبیائہ فاسقینا فیسقوا اور بروایت ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور دیگر

[illegible]

کشفتم عندک الا یا ذی الزم سے پس وقوم شفاعت انکے نزدیک یعنی نہیں ہے بطریق قضیہ شرطیہ
ہے برخلاف عقیدہ اہل سنت جماعت ہر کہ انکے نزدیک شفاعت حق ہے اور متنازعہ غلطی یہ ہے
کہ اذن کے معنی حکم سیانی کہتے ہیں اور یہ معنی بہت جگہ قرآن میں درست نہیں ہیں جیسے آیہ یحییٰ
یہ بلین الذین و زوجہ طومما ھو بصر ان یمن بہ من احد الا یا ذی اللہ طین اگر پروا کی
یا حکم سیانی مراد لیا جائے تو لازم آتا ہے کہ خدا کی طرف سے اور اضطرار کی اجازت اور حکم صادر ہوتے
ہیں انکو اور ایسے ہی فقہر مؤمن ہوا بذر اذن اللہ - و کور من فتنہ قلبک غلبت فتنہ لکثیرہ
یا ذی اللہ طین اور اس طرح لشکر غالب کو کافر ہو یا مؤمن حکم سیانی بالہام یا وحی آتا ہے جب نابہ
ہوتا ہے اور ایسے ہی وکا کان لنفوس ان تموت الا یا ذی اللہ طین جب تک حکم مرنے
کا بالہام یا وحی نہیں آتا کوئی نہیں مرنے اور اس آیت میں اذن کے بمعنی تفسیر عزیزی میں لکھے
ہیں درست ہیں کہ اگر حقیقت شفاعت کو غور کریں ہم تو مذہب اہل سنت کا مثل آفتاب کے
روشن ہوتا ہے اسلئے کہ حقیقت شفاعت یہ ہے کہ کمال نفس کامل آدمی کو فرائض پیدا کرے
اور نفوس ناقصہ اپنے تابعیوں کے اپنے کمال میں شامل کر دے پس مدار اس شفاعت کا
دو چیز یہ ہے اول انفس کمال نفس کاملہ کا دن قیامت کے کہ محض بنیائت الہی موجود ہے
تہ بواسطہ کسی عمل اور کوشش اور تلاش کے اسلئے کہ نہایت کوشش کی تحصیل کمال آتی ہے
نہ گھیرنا اس کمال میں بیرون اپنے کو اس طرح کہ انکے نقصان بزرگ کمال ظاہر کرے اور اس
بسط اور احاطہ ہی کو شریعت میں اذن اور حکم کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور دوسرے یہ کہ وہ نفس
یا نفس اہل کمال ہو کہ بدو ان ایمان و صحت عقیدہ کی محال ہے اور اس امر سے ضرورت میں تعبیر
فرمایا ہے کہ کافر اور منافق کو شفاعت نہیں ہے اور عقیدہ شفاعت بوجاہت اور محبت کو کفر کفر
ہیں اسلئے کہ یہ دو صورتیں متضاد ہیں اور غلبہ شیعہ ہیں یہ غلط فہمی دہا بیہ ہے دراصل یہ قسم شفاعت
سے نہیں ہے بلکہ قسم شفاعت ہر جیسا کہ کہ شاہ عبدالغیر صاحب نے تفسیر فیہ و التوقایا
لا تجزئی نفس عن نفس شیئا ولا یقبل منها شفاعۃ ولا یؤخذ منها حد ولا
و کفر ہم یضوون میں طریق دفع مذاب در دنیا منحصر در بہین چار چیز است یا بقرہ و غلبہ است و اول
نصرت گویند یا بدو ان قہر و غلبہ ان و دوم است یا مغنت بدو ان و دون چیزے خلاص کنند و ان

اور اس کی صورت میں اور وہ اس سے بگڑا نہیں سکے کیلئے بیرونِ خدا کے
- ۱۲ -
اور پھر اس کے لئے کہ اس کا کوئی شخص کی شخص کے
کچھ اور نہ قبول ہو اس کی طرف سے
بالا اور نہ لازم ہو اس کو سفارش نہ
انکو خود چاہیے

کہتے ہیں اور تغیر طریسین میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا زوجہ مطہرہ و
 زیارت بیت المقدس کے تشریف لیگئیں اور بعد فراغت نماز کے مسجد سے باہر نکل کر طورتیا کے
 پہاڑ پر چڑھیں اور وہاں بھی نماز پڑھی اور پہاڑ کے کنارے پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ اسی جگہ سے آدمی
 قیامت کو متفرق ہونگے کچھ بہشت میں اور کچھ دوزخ میں اور یہی پہاڑ ہے کہ حضرت عیسیٰ کو اسی
 جگہ سے آسمان پر لیگئے۔ ایک نضرانی نے وہاں کنیسہ اور قبۃ صعد عیسیٰ بنایا تھا وہ اب منہدم
 ہو گیا لیکن اب درخت خروب نمطی ہے کہ متصل اسکے مسجد اور نیچے اسکے غار ہے بہت لوگ زیارت
 کو جاتے ہیں وہاں اور اُس درخت کو خروب البغثر کہتے ہیں پس جایا صفا کا کھنڈ اور زیارت پر اسط
 زیارت کے کہ مکان مصعد عیسیٰ تھا ثابت ہے۔ اور قرطبی اور ابن ہمام وغیرہ نے اکابر محدثین سے
 روایت کی کہ اطراف قبا میں پیغمبر خدا صلم ایک پتھر پر بیٹھے تھے کہ ایک عورت بانج نے دعا چاہی
 اور آنحضرت صلم نے دعا فرمائی عقم اسکا جائز ہا اسکے بعد فیض خاصہ جاری ہوا ہے کہ جو عورت
 بانج باطہارت باخلاص نیت اس پتھر پر بیٹھ کر درود پڑھے عقم جاتا رہتا ہے اور یہ معاملہ تجربہ لکھا
 اور روایت ہے صحیح مسلم میں اسما بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کہ جبہ طالیسیہ کہ رانیہ حضرت عائشہ سے انکے
 پاس آیا تھا دکان النبی صلم بلیسھا ونحن نفعلھا للمرضی نستشفى بها اس حدیث کے تبرک اخذ
 شفا ساتھ دھونے جبہ رسول خدا صلم کے بفعل صحابہ رضی اللہ عنہم ثابت ہے غرض اس طرح بہت حدیثیں
 اقوال ہیں اب ایک ہفتہ شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ کہ مسلم الثبوت و ہامیہ ہند بھی ہیں لکھا جاتا ہے۔
 چہ پیغمبر مایند علماء و دین و تعظیم تبرکات و انبیا و صلحا و تبرک آثار ایشان شرعا جائز است یا نہ مثلاً
 پیغمبرے یا پیرے در جائے نماز گذارد یا اعتکاف نمودہ امکان را متبرک دانستن و عبادت را در آن
 بہتر دانستن و محل قبولیت دعا و عبادت فہمیدن چہ حکم دارد و پارچہ و کفش و عصا و امثال آن
 اشیاء مستعملہ بزرگان تبرک دانستن و باعقبات و دشمن و بچپن موئے و ناخن وغیرہ را چہ حکم و
 بقیۃ آب و وضو پس خوردہ و دم کردہ بزرگان را متبرک دانستن و از جاسے بجائے بدن چہ حکم دارد
 بینوا تو جودا الحجاب تبرک آثار صاحبین شعار دین است قدیم و حدیثا و از کتاب و سنت ثابت
 انکار آن و کلام در آن غیر از اسناد و زندقہ چہ توان گفت در اقرآن مجید دارد است یا تیکو التابو
 ھِہ سَکِنَہُ مِنْ رَبِّکُمْ وَ بَقِیَۃُ ھَکَآ تَرَکَآلِ مُوَسٰوٰی وَ اٰلِ ھَارُوْنَ تَحِلُّ لَکُمُ الْمَلَکَ تِلْکَ وَ

۱۰۶
 اور شاہ عبدالعزیز صاحب
 نے لکھا ہے کہ حضرت صفیہ
 رضی اللہ عنہا زوجہ مطہرہ و
 زیارت بیت المقدس کے
 تشریف لیگئیں اور بعد
 فراغت نماز کے مسجد سے
 باہر نکل کر طورتیا کے
 پہاڑ پر چڑھیں اور وہاں
 بھی نماز پڑھی اور پہاڑ
 کے کنارے پر کھڑے ہو کر
 فرمایا کہ اسی جگہ سے آدمی
 قیامت کو متفرق ہونگے
 کچھ بہشت میں اور کچھ
 دوزخ میں اور یہی پہاڑ ہے
 کہ حضرت عیسیٰ کو اسی
 جگہ سے آسمان پر لیگئے۔
 ایک نضرانی نے وہاں
 کنیسہ اور قبۃ صعد
 عیسیٰ بنایا تھا وہ اب
 منہدم ہو گیا لیکن اب
 درخت خروب نمطی ہے کہ
 متصل اسکے مسجد اور
 نیچے اسکے غار ہے بہت
 لوگ زیارت کو جاتے ہیں
 وہاں اور اُس درخت کو
 خروب البغثر کہتے ہیں
 پس جایا صفا کا کھنڈ
 اور زیارت پر اسط

ادمی کند و تهاون و عدم اعتنا آن دلیل است بر عدم محبت با مبدء و منشأ آثار و کما و یکہ در
تفقید روایات و اثبات اصلیت آثار می کنند خالی از سوء سیرت نیست اصل اتهام این امور در
علیات است پیتر و عملیات و در فضائل اعمال و غیره و سعت است الم یکفیک ان سمعت
اگر شنیده باشند در اشغال سپهر امور است با و بی نسبت و اقل مشایسته تعظیم بها باید آورد و کما بس
ابن ربیعہ ہر گاہ داخل شد بر معاویہ بن ابی سفیان معاویہ بلحاظ آن گونه مشابہت صورتی کہ
آنحضرت صلعم داشت از تخت خود بیتابانہ برائے تعظیم برخاستہ کما بس بر تخت نشاندہ خود و
با دہ نشسته بتوقیر تمام رخصت نمود و داخل مرقاب را بکا بکشت در مواہب لدنیہ و غیرہ مذکور
است و شیخ عبدالحق در مدارج نقل نموده کہ یکے از اہل بیت کرام را کہ نام او یحییٰ ابن القاسم
بن محمد بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی کرم اللہ وجہہ کہ ملقب بود بشیبہ در موضع خاتم
نبوت شامہ بود مقلد پیغمبتہ اکھام مشابہ خاتم النبوت چون در حمام می درآمد و میدیدند او را مردم
در و میفرستادند بر حضرت رسول صلعم فاذ حمام می نمودند بکوفتی سیدندشت اورا تبرکات اود
اسطرح تشال نعل مبارک کہ کاغذ یا کپڑے پر لکھتے ہیں اودرینہ شریفیہ میں سناسہ کہ بعض کلاہ پر
بکا و سوزن بنے ہوئے ہوتے ہیں و متلائی ابوالیمان ابن عساکر سے اسکی برکت اور فادہ ذکر
کئے کہ ابو جعفر ابن عبد المجید نے در پر رکھا اور شفا ہوئی اور ابوالقاسم ابن محمد کہتے ہیں کہ مجرب سے
اسکی برکات سے کہ یہ جرز ہے شیطان سے اور بغاوت باغیوں سے اور امان غلبہ اعدا سے
اور اگر حاملہ اسکو دامن ہاتھ میں رکھے وقت درد زہ کے تو آسانی ہوتی ہے اور ابوالیمان
ابن عساکر نے درج تشال نعل مبارک میں قصیدہ لکھا ہے اور حافظ علامہ احمد مرقی التلمسانی نے
اس باب میں ایک کتاب سمی بفتح التعال فی مدح النعال لکھی ہے مشتمل فائزہ اور چار باب در
خاتمہ پر اور اسکی سلسلہ استاد اور اجازت میں نام بہت بزرگوں کے لکھے ہیں مثل امام ابوبکر
وابن عربی و حافظ ابوالبرج و حافظ ابو عبد اللہ و خطیب الخطباء ابو عبد اللہ بن مرزوق و غیرہ فی
ابو اسحاق اور مانند انکی بہت گہین جسکو منظور ہو اس کتاب میں سند اسکی دیکھئے اور حال برکت
کا دریافت کر سنا و تفسیر عزیزی میں ہے کہ قاعدہ آنحضرت صلعم کا تھا کہ جب نماز جمع سے
فارغ ہوتے تو غلام اور لونڈیاں اہل مدینہ کی ہر ایک برتن پانی سے بھرا ہوا آنا آپ اُس میں

نقاسیر مشهور و نیست که بود در آنی مندر وقت پاره های الواح و حصائے موسی و همامه بارون و غیره و
 بود برست بنی اسرائیل و در وقت قتال پیش میکردند آنرا و بسبب آن فقیاب می شدند بر اعدا و
 وقت جنگ فرشتگان بر می داشتند بالاے سرهای بنی اسرائیل و بنی اسرائیل قتال میکردند
 همین که از آن تابوت آوازی آمد نصرت می یافتند هرگاه بنی اسرائیل عصیان و فساد نمودند احد
 تعالی مسلط نمود بر ایشان و عالقه را که آن تابوت از ایشان سلب کردند هرگاه بے ادبی کردند تابوت
 احد تعالی بر آن کفار بلا مسلط نمود بر که قریب آن بول و یازمیک و به یواسیر مبتلا میگردد پس کفار را
 که این بلا بسبب بے ادبی تابوت است، برگاوان بناده خود روانه ساختند و فرشتگان منزل طابوت
 رسانیدند و در صحیح مسلم از ابن مالک مرویست که قال صابنی فی بصری، اجعل لشیء فبغت الی
 رسول الله صلعم انی اوجب ان ثانیة، و تعلق فی منزلی فالتخذ حصیة قال فاتی النبی صلعم
 و من شاعا لله من اصحابه فدخل و هو یصلی فی منزلی و اصحابه یقعدون بینهم الخ
 و در روایت دیگر مسلم آمد فقال تعالی فخطی مسجد فجاء رسول الله صلعم الخ نودی و شرح مسلم
 نوشته قوله فخطی مسجد ای ای علموی علی موضع لا تتخذ مسجد ای موضعاً جعل صلواتی
 فیه متبرکاً بانارک و فی هذا الحديث، انما اخ من العلم تقدیر کثیر منها فیه التبرک
 بانار الصالحین و در صحیح بخاری در باب خضاب مرویست که بود نزد ام سلمه و موسی مبارک آنحضرت
 صلعم در جلجله از نقره هرگاه میرسد بصحابه سبخی میرفتند نزد ام سلمه و عرض میکردند پس می برآورد آنرا
 و حرکت میداد و آب دستشام میکردند صحابه آن و حدیث طلق ابن علی در باره تبرک کرده برون آب
 بقیه و موسی آنحضرت صلعم میلد خود در شکوة از نسائی منقول است ملا علی قاری و شرح نوشته -
 و فیما التبرک بفضل صلعم و نقله الی لبلاد نظیر ما ذکره فانہ صلی الله علیه و سلم کان
 استنداه من امیرک لیتبرک به اهل المدينة و یوخذون من ذلک ان فضلة و ارنیک
 من العلماء و الصالحاء کذا الک و همچنان شیخ عبدالحق در ترجمه شرح دیگر شرح نوشته - الغرض کتب حدیث
 و سیر ازین امور پرانند شفاے قاضی حیاض و شرح آن و تصانیف ستهوری باید دید و در جذب
 القلوب و دیگر کتب شیخ عبدالحق هم این مطلب بخوب و جهاد اگر دیده است نزد فقیر این امر قابل
 استقفا و اجازت نیست، محبت با کسی که واجب التعلیم است، بالطبع اقتضائے محبت تعلیم آثار و منتساب

ابی حاتم عن ابی العالیة وما اهل به لغیر الله یقول ما ذکر علیہ اسم غیر الله او تفسیر حدی
 میں لکھا ہے اهل به لغیر الله معناه ذبح لاسم غیر الله تعالیٰ مثل اللات والعزی واسماء الاولیاء
 وغیر ذلک بان افراد باسم غیر الله و ذکر مع اسم الله عطفاً اور بعد اسکے عبارت ہر یہ ذکر کر کے
 لکھا ومن ہنہنا علوان البقرة المندودة الاولیاء کما هو الرسم فی زماننا حلال طیب لانه
 لم یذکر اسم غیر الله وقت الذبح وان کانوا یذرونہا لہم اور تفسیر یہی ہے کہ ما اهل
 به لغیر الله ای ما رفع الصوت عند ذبحہ للصنم الخ اور تفسیر حافی میں ہے فانه ان ذکر
 معہ اسم الله فقد عارض فیہ المظهر للنجس مع نجاستہ بالموت وان لم یذکر فقد ذید
 فی نجیسة اور شاہ ولی اللہ صاحب ترجمہ فارغین لکھا ہے آنچہ از بلند کردہ شود و رفیع وی لغیر خدا
 پس ان سب تفسیرون سے ظاہر ہے کہ مراد اہل حال سے رفع الصوت عند الذبح ہے اور نووی نے
 شرح سلم میں لکھا ہے اما الذبح لغیر الله فالمراد به ان یدبح باسم غیر الله تعالیٰ کمن ذبح
 للصنم او للصلیب او لموسیٰ لعیسیٰ او لکعبۃ او نحو ذلک فکل ذلک حرام ولا تحل هذه الذبحة
 سواء کان الذابح مسلماً او نصرانیا او یھودی یض علیہ الشافعی فان قصد من ذلک تعظیم
 المذبح جہلہ غیر الله تعالیٰ والعبادة کان ذلک کفراً فان کان الذابح قبل ذلک مسلماً صابراً
 مرتداً و ذکر الشیخ ابراہیم المروزی من اصحابنا ان ما ذبح عند استقبال السلطان تقریباً
 الیہ و فتی اهل بخارا بتجرعہ لادہ ما اهل به لغیر الله قال الراضی هذا انما ذبحہ استیسا
 لقدومہ فهو کذب العقیقة لولادة المولود و مثل هذا لا یجوز لھم اتقی آب یہ جو قول ابراہیم مروزی
 کا بخوالہ اہل بخارا نووی نے ذکر کیا ہے اور پھر اسکو قول رافعی سے روکیا کہ ذبح قدوم سلطان مثل
 ذبح حقیقہ ہے واسطے خوشی کے نہ تقریباً اور عبادۃ ہے کہ حرام ہوا اسکو وہاں یہ قول نووی کر کے لکھتے ہیں
 اور آگے اسکو جو قول رافعی سے روکیا ہے وہ نہیں لکھتے اور نہ جو کچھ پہلے امام نووی نے اپنی تحقیق
 لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ ذبح باہم غیر خدام اراد ہے اور اسطرح کی فریب اور جبل کی باتیں مثل رؤفہ
 اکثر ان وہابیون کے کلام میں ہیں کہ عبارت بیچ میں سے مخالف ماقبل اور ابعد کے جو کسی عالم نے
 بطور شبہ کے بیان کر کے روکیا ہے اسکو سزا ہے ذکر عبارت ماقبل اور ابعد کے ذکر کرتے ہیں اور
 نہیں غور کرتے کہ جب کوئی اہل کتاب کو دیکھیں گا تو کیا فضیلت ہوگی فقط بنظر سخن پروری کسی کا قول

جلال آباد پبلک لائبریری، جلال آباد، خیبر پختونخوا، پاکستان

مبارک ایسا دالین تو وہ پانی متبرک ہو جائے اور تمام دن اس پانی کو کھائے پیئے اور دو امین صرف کرتے تھے فقط اور نہ ہی طرح ایک مسئلہ باطل انکے سے یہ ہے کہ اگر اوپر جانور زندہ کے کہا جاوے کہ یہ واسطے پیغمبر کے ہے حرام اور نجس ہو جاتا ہے اگرچہ ذبح کیا جاوے بنام خدا تو بھی یہ ذبیحہ حرام ہے اور ذبیحہ مرتد اگرچہ غیر مقرر کرنا والا ہو پس جہاں کسی مخلوق کے نام پر جانور مشہور کیا کوئی جانور طلال پر جیسے گائے سید احمد کبیری یا اونٹ یا مرغی فلان شہید کی یا نبی کی یا باپ دادا کی یا جن کی یا پری کی کوئی ہو وہ سب مسبب مشہور ہونے نام غیر خدا حرام اور ناپاک ہے اور دلیل اسکی یہ آیت ہے وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْزِلَ اللَّهُ بِعَنِيهِ جَزِيْرَةً مشہور کی گئی ساتھ غیر خدا کے وہ حرام ہے اور یہ فہم الکافی مخالف بہر مفسرین اور علمائے سلف ہے ہر تفسیر تجزی میں ہے کہ مَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْزِلَ اللَّهُ اِی مَا ذِبح للاحصاء والطاعنیت واصل الاھلال رفع الصوت وکانوا اذا ذبحوا لا یلتھمہم رفع الصوت بقدر ما فخری ذاک من امر ہم حتی قیل لکل ذابح وان لم یجھض بالتسمیة محل قال الربیع ابن انش وغیرہ مَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْزِلَ اللَّهُ مَا ذِکْرُ عَلِيٍّ عَلِيٍّ غَيْرُ اللَّهِ اور تفسیر شافعی میں ہے وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْزِلَ اللَّهُ فَعِنَّا رَفَعَهُ الصَّوْتُ لِلصَّنَمِ وَذَلِكَ قَوْلُ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ بِاسْمِ اللّٰتِ وَالْعِزَّى وَأَهْلِ الْمُعْتَمِرِ اِذَا رَفَعُوا صَوْتَهُ بِالتَّلْبِيَةِ اور عباس کے لکھا ہے ولستثنی مما أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْزِلَ اللَّهُ مَا ذِبح أَهْلُ الْكِتَابِ اِذَا سَمِعُوا عَلَيْهِ بِاسْمِ الْمَسِيحِ مَثَلًا اِلَّا طَلَّقَ قَوْلَهُ تَعَالَى وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٰلٌ لِّكُمْ وَلَانَ النَّصْرَانِ اِذَا سَمِعُوا تَعَالَى فَاَنَابُوا يَدُ بَيْتِهِ الْمَسِيحِ وَهُوَ مَذْهَبُ عَطَاءٍ وَمَكْحُوْلٍ وَالْحَسَنِ وَالشَّعْبِيِّ وَسَعِيدِ بْنِ الْمَسِيْبِ وَقَالَ مَا لَكَ وَالشَّافِعِيُّ وَابْنُ خَلْفَةَ وَاصْحَابُهُ اِذَا ذَبَحُوا عَلٰی اسْمِ الْمَسِيحِ فَقَدْ أَهْلَكُوا بَيْتَهُ لِيُغْزِلَ اللَّهُ فَوَجِبَ اِنْ يَحْمَرُّ وَاِذَا ذَبَحُوا عَلٰی اسْمِ اللَّهِ فَظَاهِرُ الْفَقْهَةِ يَقْتَضِي الْحَلَّ وَلَا حَبْرَةَ لِغَيْرِ الْفَقْهَةِ وَعَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِذَا سَمِعْتُمُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يَصْلَوْنَ لِغَيْرِ اللَّهِ فَلَا تَأْكُلُوا وَاِذَا لَمْ تَسْمَعُوهُمْ فَكُلُوا فَاِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَهْلَكَ ذَبَابَهُمْ وَهُوَ عَلِيمٌ بِمَا يَقُولُونَ اَنْتَهٰی اور تفسیر حلالین میں ہے وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْزِلَ اللَّهُ اِی مَا ذِبح عَلٰی اسْمِ غَيْرِ اللَّهِ وَالْأَهْلَالُ رَفَعُ الصَّوْتِ وَكَانُوا يَرْفَعُونَهُ عِنْدَ الذَّبْحِ لِأَهْتَمُّهُمْ فَقَطْ اور در مشورین مذکور ہے کہ اخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله مَا أَهْلُ بَيْتِهِ اَخْرَجَ ابْنُ حَاتِمٍ عَنْ مَجَاهِدٍ وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْزِلَ اللَّهُ قَالَ مَا ذِبح لِغَيْرِ اللَّهِ وَاَخْرَجَ ابْنُ

[illegible]

۵۲ اور شہید نام لکھا راہ سرد کے ہوا ۱۲

کسی طرف نسبت کرتے ہیں اور قول مردود کو سنا لکھتے ہیں چنانچہ مولوی فضل رسول صاحب نے انہ
 المسائل کے جواب میں اس قسم کے دھوکے بہت پکڑے ہیں جبکہ معلوم کرنا ہوا نہیں دیکھے اور بعض
 لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث نہرو عن ذباٹح الجمن کو اور کہتے ہیں کہ غیر اسد سب مثل جبر ہیں اور حوالہ
 آیتے ہیں آشاہ و نظائر جو بارت اسکی یہ ہے و منها ان ذبیحہ لا تحل قال فی الملتقط و عن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ فخر عن ذباٹح الجمن پس تحریر آشاہ و نظائر سے صاف ظاہر ہے کہ مراد ذباٹح
 جبر ہے وہ جانور ہے کہ جبکہ جن نے ذبح کیا ہوا اور بعض لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث لا تذکر فی عند
 التسمیۃ الطعام و عند الذبح و عند العطاس سو یہ حدیث صحیح نہیں مہربہ حصن حصین میں
 لکھا ہے اما الحدیث الذی روی سرفو قال لا تذکر فی عند التسمیۃ الطعام و عند الذبح و عند
 العطاس فلا تصح فانہ من حدیث سلمان بن عیسیٰ الجہری و ہو متہم بوضہ الحدیث و
 فیہ ایضا عبد الحیم العمی و ہوا یضا ضعیف او قطع نظر اسکی حدیث ذباٹح الجمن اور حدیث
 لا تذکر فی اور قول نووی بر سند میں بیان کرتے ہیں کچھ مفید دعویٰ دعیان نہیں اسلئے کہ دعویٰ
 یہ ہے کہ جانور شہیر سے بنام غیر خدا تعالیٰ حرام ہو جاتا ہے ذبح سے کچھ بحث نہیں باہم اسد ہوا
 غیر اسم اسد اور ان سندوں میں سب میں ذکر ذبح ہے اور جب اہلال کے معنی آیت میں مدعی فقط
 شہیر کہتا ہے نہ رفع لہوت عند الذبح پس اسکا ثبوت کہ اہلال سے شہیر مراد ہے کسی حدیث اور
 تفسیر سے نہیں جو حدیث یا قول کسی مفسر وغیرہ کا بیان کرتے ہیں انہیں ذکر ذبح ہوتا ہے اور انہ
 مخالف دعوے کے پڑتا ہے اب تحقیق یہ ہے کہ مشہور کرنے سے کوئی جانور بنام غیر خدا اگر چہ بت
 ہو حرام نہیں ہوتا ہے جیسے عیرو اور سائبہ اور وصیلہ کہ مشرکین عرب بتوں کے نام پتھر کرتے تھے
 شرع میں اسکی تحریم پانکار واقع ہوا ہے اور نووی نے بیچ شرح اس حدیث مسلم کے کل مال علیکہ
 عید لکھا ہے المراد انکار ما حرموا علی انفسہم من السائبۃ والوصیلۃ والنجیرۃ والحمار والھام
 لہم نصروا ما تجوز علیہم و کل ما ملکہ العبد فهو حلال اور ایسے ہی بخاری کہ ہنود بنام بتان مطلق التنا
 کرتے ہیں اور اسکو کسی ملک نہیں کہتے فقہانے لکھا ہے کہ اگر کوئی اسکو پوشیدہ پکڑے ذبح بنام خدا
 کرے تو کھانا جائز ہے اکثر دن نے اس دلیل سے کہ مالک نے اسے اپنی ملک سے اور حواست سے خارج
 کر دیا ہے اب وہ حکم جانور صحرائی میں ہے اور نہ ذبح کرنے میں اسکے باقی چھوڑنا ملا مات شرک کا ہے

نہ ذکر ذباٹح الجمن

نہ ذکر ذباٹح الجمن
 ہم اسد کہتے ہیں
 نہ ذکر ذباٹح الجمن
 نہ ذکر ذباٹح الجمن
 نہ ذکر ذباٹح الجمن

اسکا بھی حال لکھا جاتا ہے کہ نذر اس کی جانتی کچھ عبادت نہیں ہے اگر اصل نذر عبادت ہوئی تو نجاب
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم منع فرماتے بلکہ منوع ہے جیسے حدیث صحیحین میں ہے لا تذکار
فان الذی لا یغنی عن القدر شیئاً وانما یستخرج بہ من الخیل اور اولیٰ درجہ نبی کا تنہا
ہے اور قسم اور نذر کے ایک معنی اور ایک حکم ہے شرع میں چنانچہ شیخ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ
لا تشاک ان الیمین فی معنی النذر اور روایت ابن عباس سے ہے من نذر نذراً لم یسمہ
فکفارۃ کفارۃ یمین پس کتبہ فقہ میں کہ جیسے قسم منع ہوئی ہے والد باعد یا دیگر اسمائے صفات
سے مثل رحمان اور رحیم کے یا تعلیق سے جیسے ان خرجت الدار فانت طالق اس طرح منع
ہوتی ہے اس کہنے سے کہ اوپر میرے نذر ہے یا نذر کی مینے اور اگر نذر معلق کی ساتھ کسی شرط
کے مثلاً کہا کہ اگر زیادے تو مجھ پر روزہ ہے اور وہ کام ہو گیا تو واجب ہے ایسا اسکا مثل قسم
معلق کے بدیل ولیق فی الذکر ہم پس اگر ہے وہ قسم اور نذر کسی جمعیت پر جیسے ترک کلام
ساتھ والدین کے یا ترک نماز کے تو واجب ہے مخالفت اس نذر اور قسم کی اور دنیا کفارہ قسم کا
اور اس طرح اگر وہ قسم یا نذر غیر مقدور پر ہے جیسے چڑھنا آسمان پر تو بسبب عدم قدرت کا ایسا
پر کفارہ قسم دے اور کفارہ نذر اور قسم ایک ہے اس لئے کہ نذر بھی ایک قسم ہے شرع میں جیسا
کتبہ فقہ میں لکھا ہے۔ اب اگر نذر جس کام پر کی ہے وہ قسم عبادات یا مباحات شرع سے
ہے جیسے روزہ یا عمرہ یا ہجرت یا قربانی یا نماز نفل یا سکینوں کو کھلانا یا دیگر امور مباحہ سے تو
واجب ہے ایسا نذر کا جسطرح سے نذر مانی ہے معین بخصومیات مکانی و زمانی و غیرہ مثلاً
نذر کیا روزہ کسی خاص دن میں یا مکان کسی خاص مسجد کہ یا بدینہ و غیرہ میں یا طعام کسی خاص
قسم کا روٹی یا شیرینی سے واسطے مساکین کے کسی خاص دن میں پس اس نذر معین کو اس طرح
ادا کرے جیسا کہ ہدایہ و وقایہ وغیرہ کتبہ فقہ میں در باب نذر معین لکھا ہے اور صحیح ابو داود
میں ہے کہ نذر کسی ایک شخص نے قربانی اونٹ کی بوانہ میں اور پوچھا تنخیرت صلعم سے پس بعد
دریافت اس امر کے کہ وہ ان نہ کوئی بُت تھا چاہت میں نہ کوئی عید کفار کی حکم فرمایا اَوْفِ
بِذَکَرٍ۔ اور اس طرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذرت ان اخرب علی واسک
الدن قال او فی نذرت اور نذر کی ایک عورت نے اس طرح اور پوچھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

الامراء فانه يكرهوا الحفظ وفي المحيط اذا اتخذت خرافات كفر اى اذا لم يسم الله تعالى
 في ذبحها او شاركوا القادمر في التسمية واما بدن ذلك فلا يظهر وجه الكفر في هذه
 القضية بعبارة ملا علی قاری کی شرح اکبر سے ہے پس تمامی کتب فقہ اور تفاسیر میں یہی لکھا
 ہے کہ وقت ذبح کے نام غیر خدا سے ذبیحہ حرام ہوتا ہے نہ پہلے کیے نام کا مشہور ہونے سے اور اگر
 کے معنی نفع الصوت عند الذبح ملازمین اور اگر پہلے بھیجے شہر کرنا یا نام غیر خدا حرام ہوتا تو فقہا کیجا
 ہنوا و ذبحہ وغیرہ جانور کو کہ واسطے آتشکدہ کے آتش پرست مقرر کرتے ہیں ذبح کرنے مسلمان
 سے یا نام خدا کیونکر حلال لکھتے یہ معالہ اور غلط فہمی انکی ہے کہ علماء سلف کے کلام کو نہیں دیکھتے
 اپنی عقل سے برخلاف مجتہدین نئے معنی نکالتے ہیں مثل رعا فضل اور مرحبہ کے اور گمراہ کرتے ہیں
 لوگوں کو اور جو کچھ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر میں لکھا ہے کہ اہلال کے معنی تشہیر ہیں اور اس
 سے استدلال کیا کہ نذر اور بھوک کے طور پر جو جانور غیر خدا کے واسطے ذبح کیا جاوے وہ حرام ہے
 اسمین باہم اس زمانہ میں بھی بہت گفتگو رہی ہے مولوی عبدالحکیم نجابی ثم لکھنوی نے اس پر
 تردید کی اور مولوی رفیع الدین صاحب اور مولوی عبدالحی اور خود شاہ صاحب نے بھی اسکا جواب
 لکھا اور کہی استغفار و بدل ہو سے اول مارا ملت و حرمت تشہیر پر تھا پھر مارا ملت و حرمت ذبح
 نیت پر ہوا پھر اسمین بھی قیل قال رہا کہ ذبیحہ نصرانی باہم اللہ حلال ہے اور انکے نزدیک اللہ سبح
 ہے بریل قولہ تعالیٰ ان اللہ یوہا لیسع ابن مریم پس مارا نیت پر تھا اور پھر تقرب الی اللہ اور نذر کے
 معنی قرار دیکر حرام کیا عرض شاہ صاحب میں انکے معاصر علماء نے اسمین گفتگو کی اور شاہ صاحب
 نے بھی اپنی تقریر کو تغیر اور تبدیل کیا اور بہت عرصہ تک تحریرات باہم گفتگو رہی اور یہ کمال انصاف
 شاہ صاحب سے تھا کہ اصرار کیا اور اس سے کچھ انکی فضیلت اور بزرگی میں قدح نہیں ہوسکتا کہ غلط
 تمام علماء سلف سے ہوتی آئی ہے چنانچہ کچھ حال اس گفتگو اور رد و بدل باہمی عبدالحکیم اور
 شاہ صاحب کا بوارق میں مولوی فضل رسول صاحب نے بھی لکھا ہے اور بعض فتوے بھی شاہ صاحب
 کے نقل کئے ہیں جسکو منظور ہوا اسمین دیکھے اور اسوقت میں جو رسائل مولوی رفیع الدین صاحب اور
 مولوی اسامیل صاحب اور جو تحریرات مولوی حسین اور مولوی عبدالحکیم و دیگر علماء کے اور فتوے
 شاہ صاحب کے لکھے گئے ہیں انکو مطالعہ کرے جو ذکر نذر کا اسجلا گیا اور مسئلہ اسی ذیل کا ہے لہذا

۱۱۴
 النسخات
 التي في
 هذا
 الكتاب

و احسان بان بزرگ خوشنود شوی فقط پس جو مراد صاحب تفسیر حدی کے ماول کہنے سے ہے وہی
 مولوی رفیع الدین صاحب کی تحریر سے پائی جاتی ہے اور اسی مضمون نذر کو ہندی میں منت کہتے
 ہیں اسلئے کہ منی نذر لغت میں عہد و پیمان کے ہیں جیسے صراح وغیرہ میں لکھا ہے پس نذر اولیاء
 کے یہی معنی ہیں کہ عہد کیا ساتھ اولیاء اللہ کے عہد ایصال ثواب کا اور اس عہد کو ہندی میں منت
 کہتے ہیں کہ ظان بزرگ کی منت مانی یعنی عہد کیا کہ عہد طعام وغیرہ کا ثواب انکی روح کو پہنچا دینے
 نہ کہ مراد نذر اور منت اولیاء سے عبادت اولیاء ہے یہ کچھ نہیں اور وہ جو کہ وہی وہاں یوں کی ہے عوام
 کو کہ عظمت اور محبت خدا اور دوستانہ خدا کی دلون میں سے کم کر کے جڑیاں کی منقطع کرتے
 ہیں عبادت اولیاء سے من ذلک اور ایک ہفتا کے جواب میں مولوی سہیل صاحب نے لکھا ہے کہ نذر
 اولیاء بطریق استحقاق اگر طریق حسن در دل باشد و از زبان لفظ نذر کند خللے در آن است
 یا نہ نظر رائے کہ این لفظ در شرح مستعمل برائے معنی است کہ مختص خدا است باید کہ شائبہ از منوعات
 شرعیہ در آن باشد و ادائے اولی است اما حرام نتوان گفت قصہ مسلمانان کی بجائے مسلمان
 عبادنا گفتند شائبہ است چون معذور و رشید پس ان الفاظ مشترکہ بسبب استعمال عرف میں دیا گیا
 پیدا شود بلکہ نیست فقط پس اس تقریر اساتذہ سے صاف ظاہر ہے کہ نذر کے معنی عرف میں مصطلح
 شرعی نہیں بلکہ ہر شخص جو کچھ کسی بزرگ یا بالاتر کو اپنے سے دیتا ہے اور پیش کرتا ہے اسکو نذر کہتا
 ہے جیسے رعایا کو کچھ حاکم کو یا ملازم کسی نواب یا راجہ کو کچھ دیتے ہیں اسکو نذر کہتے ہیں اور اکثر بزرگ
 مسلمان نواب وغیرہ درویشوں اور علماؤں کو کچھ دیتے ہیں کہتے ہیں کہ ظان مولوی صاحب
 کے نذر کیا کوئی حرام نہیں کہتا اور اس طرح راجوں اور انگیزوں کو نذر کرنا بولتے ہیں کوئی حرام نہیں
 کہتا یہی اسلئے کہ پیش کر نیکی عرفی معنی ہیں نہ شرعی پس انبیا اور اولیاء کو جو ثواب پہنچایا جاتا ہے
 اسکو بھی نذر اور نیاز اولیاء کی اسی پیش کر نیکی معنوں میں کہتے ہیں یا عہد کر نیکی معنوں میں جسکو
 منت کہتے ہیں یعنی اگر حق تعالیٰ ظان حاجت بر لائے تو ہم عہد کرتے ہیں کہ ظان ولی اللہ یا
 نبی اللہ کی ارواح کو اس قدر ثواب پہنچا دینگے اور یہ اسلئے ہے کہ ہر بار تحفہ اور خدمتگذاری انبیا
 اور اولیاء کی موجب محبت خدا اور رضائے خدا ہے اور اموات سے یہ امر بجز ایصال ثواب و محبت کے
 اور طرح ممکن نہیں پس تعظیم اور محبت انکی عین محبت الہی ہے اور قطع محبت ان سے انقطاع محبت خدا

و سلم سے کہتے ہیں کہ ذبح کروں میں ظان جبکہ جہان جاہلیت میں خرچ کرتے تھے تو پوچھا کہ
 کوئی بت یا عید مشرکین کی اس جگہ ہے کہا کہ نہیں حکم فرمایا اونی بنزدک رعاہ ابوداؤد میں نذر جبر
 مانے اسی خصوصیات سے احاکنی واجب ہیں جیسا کتب فقہ میں لکھا ہے اور احادیث صحیحہ سے
 ثابت ہے پس خصوصیات زمانی اور مکانی بدعت کیونکر رہے یہ محض افتراء ہے دہا بیہ کا اور اگر
 وہ نذر غیر میں ہے مثلاً نذر کیا روزہ اور کوئی دن مقرر نہ کیا یا نذر کیا کھانا یا سائیں کا اور کوئی کھانا
 یا دن مقرر نہ کیا تو جب چاہے روزہ رکھے اور جو کھانا چاہے جو وقت چاہے کھلا دے نذر اور قسم
 اور اور جائیگی کفارہ دینا لازماً آویگا۔ اور نذر اصطلاح شرع میں واجب کر لینا ایک کام غیر واجب
 کا ہے عبادات یا مباحات سے اپنے اوپر واسطے حاصل کرنے قرب خدا کے عبادۃ اور جو قرب
 اصطلاح سے بغیر حرام ہے اسی سبب نذر غیر حرام ہے اور جو نذر انبیا اور اولیا کو حرام کہتے
 ہیں انہیں معنون کہتے ہیں کہ جو واسطے قرب اور عبادت اولیا کے کیا دے اور یہ غلط فہمی
 لوگوں کی ہے اسلئے کہ صاحب تفسیر احمدی نے ماثیہ لکھا ہے تفسیر تہ و ما اھل بہ لغیر اللہ بن
 آئین لکھا ہے قد تقر ان النذر لغیر اللہ حرام و نذر الاولیاء ما ول بان النذر لله و ثلث
 لغیر یعنی نذر اولیا کے یہ معنی ہیں کہ یہ نذر واسطے خدا کے ہے اور ثواب اسکا واسطے اولیا کے اور
 جب مقصود ثواب نذر کا واسطے انکے تھا لہذا مجازاً نسبت نذر کی انکی طرف واقع ہے جیسے کہ روزہ تقضا
 کا یا رمضان کا بولتے ہیں اور روزہ خدا کا ہوتا ہے مگر مجازاً بطلا قطریت رمضان کا کہتے ہیں اور عطا
 مجاز بہت ہیں جیسے کہ کتب اس فن میں مذکور ہیں اور رسالہ مذکور مزارات مولوی رفیع الدین صاحب
 میں ہے کہ لفظ نذر مشترک است و نذر شرعی و نذر عرفی نذر شرعی ایجاب غیر واجب تقریباً الی ہر
 است و عرفی آنچه پیش بزرگان می برند نذر نیاز میگویند۔ اور اسی رسالہ میں ہے کہ نذر اولیا بر سر
 وجہ مباح است مکی آنکہ بگوید کہ آہی اگر آن مراد من حاصل شود نذر تو بچھام مزار آن صالح رسانم
 دوم اینکہ بگوید یا حضرت در جناب آہی برائے این شکل دعا بکنید کہ این مراد حاصل شود از طرف
 شما در جناب آہی انقدر طعام یا نقد رسانم ثواب عاید نشود سیوم آنکہ آن بزرگ را وسیلہ شفیع
 در جناب آہی سازد گویا می گوید کہ آہی برکت روح فلان بزرگ و بحق عنایات و مہربانی خود بر او
 اگر شکل من آسان کنی انقدر مال برائے تو دہم ثواب آن تنخواہ و روح آن بزرگ سازم تا از بزر

درست تھا جب بنام خدا فوج کیا جاوے جیسے قصاب بزاز بیچنے کے واسطے لوگوں کے فوج کرتے ہیں یا اور لوگ اپنے کھانے کے واسطے یا مہمان کے واسطے فوج جانور کرتے ہیں یا اور شادی وغیرہ میں واسطے کھلانے یا مہمانوں کے فوج کرتے ہیں یہ شرک نہیں اسلئے کہ مقصود اس فوج سے گوشت وغیرہ ہے واسطے اپنے یا مہمان یا مساکین وغیرہ کے اور اراقہ دم واسطے عبادت اور قرب خیر خدا کے مقصود نہیں ہے ہاں اگر کسی خیر کے واسطے اراقہ دم بطور عبادت و قرب مقصود ہو تو وہ فوج حرام ہے اور ذبح مشرک و مرتد یا کتب فقہ اور تفسیر مثلاً پوری میں مرقوم ہے لہذا مسلمان ذبح ذبیحہ و قصد بذبحہا التقرب الی خیر اللہ صادر مرتدا و ذبیحہ ذبیحہ مرتدا اسلئے کہ اراقہ دم یعنی فوج عبادتاً و تقرباً خاص ہے واسطے خدا کے پس جب اس طرح واسطے خیر خدا کے فوج کیا تو گویا عبادت خیر خدا بجا لایا پس لامحالہ مشرک اور مرتد ہوا اگر مسلم تھا اور اسی جگہ سے گائے سید احمد کبیر قدس سرہ اور بکر اشیش سدھو وغیرہ کو حرام کہتے ہیں جب فوج کیا جاوے واسطے حاصل کرنے قرب و عظمت سید احمد کبیرؒ اور شیخ سدھو کے یعنی اراقہ دم واسطے تعظیم اور تقرب انکی مد نظر ہو گوشت وغیرہ مقصود نہ ہو اور ایسے ہی بکراتوپ کا ہے جسوقت اسکے ذبح سے تعظیم اُس جن کی منظور ہو جو انہی روحانی توہم غرض جو جانور کہ واسطے تعظیم اور تقرب ساتھ خیر خدا کے فوج کیا جاوے حرام ہے اور اگر مشرک اور مرتد اور اگر نذر کسی خدا کی اور فوج کیا گائے یا بکرہ کو فالصل واسطے خدا کے بنام خدا اور اسکا ثواب پہونچا یا سید احمد صاحب کبیرؒ کو یا شیخ سدھو کو تو یہ حلال اور درست ہے باتفاق سب علماء اسلئے کہ ثواب اس محل قربانی کا خدا کی طرف سے اسکو ملا ہے اسکو اختیار ہے جسکو چاہے دے جسکے حدیث صحیحہ میں قربانی و خیر مردہ کی طرف سے کرنا آیا ہے تو معنی اسکے یہی ہیں کہ جو ثواب اس فوج کا کہ واسطے خدا کے کیا ہے مردے کو بخشا جاوے نہ یہ کہ ذبح واسطے تعظیم مردے کے کیا جاوے اسلئے جب مردہ قابل انتفاع بعین مال و متاع دنیاوی نہیں رہا تو شرع میں طریقہ نفع پہونچانیکا اسکو یہ ستر ہوا کہ ثواب احوال جو مستحقون کو پہونچتا ہے اسکی طرف عائد کیا جاوے۔ اب اگر جانور زندہ نذ کیا اور وہ نذر گوشت پر ہے یعنی یہ کہہا کہ اگر فلاں حاجت میری برائے تو اسقدر طعام بلاؤ وغیرہ نیاز سید احمد کبیرؒ لوگوں کو کھلاؤ ونگایا اسقدر نیاز کرونگا تو یہ طعام حلال ہے اگرچہ نذر میں لگتا ہو کہ اگر نذر شرعی مراد ہے واسطے سید احمد کبیر صاحب کے تو حرام اور اگر نذر عرفی مراد ہے تو مباح ہے اور

کے لئے جو یہ کہہ رہا تھا کہ "میں نے تم کو سزا دی ہے"۔

ہے کہ دلیل منف ایسا ہے جیسا کہ بالمدین ذلک پس نذر اولیا و اسد کا بھی یہی حکم ہے جو نذر امرا کا
پیش کر نیکی معنوں میں کچھ اس قول اور فعل میں جرست نہیں ہے بلکہ جب ایصال نفع ہر شخص کو واسطے
خدا کے موجب ثواب ہے پس ایصال ثواب بروح انبیا اور صلحا موجب زیادتی ثواب کا ہے اور اگر
برا و محبت ایصال ثواب بروح صلحائے مؤمنین کرتا ہے تو امید ہے کہ حشر اسکا انہیں صلحا کے
ساتھ ہوا سئلے کہ المرء مع من احب حدیث صحیحہ شاہد ہے مگر جو کہ شیطان دشمن انسان ہے اس
مخالطہ اور اشتباہ میں ڈاکٹر بعض لوگوں کو اس دولت سے محروم رکھا یہاں سمجھانا چاہئے تھا کہ
نذر تقریباً سوائے خدا کے کسی بزرگہ کی نہ کرے کہ حرام ہے بلکہ نذر صلحا سے ایصال ثواب عمل مباح
منذور کا ملزوم رکھنا اور سمجھنا چاہئے نہ یہ کہ اس عمل خیر سے بغالطہ لوگوں کو یا نذر رکھنا اور محبت انبیا
اور صلحا کا نیکے دل سے کھونا اور جو تدبیر حشر مع الصالحین تھی اس سے روکنا اور غیرات اور حدیث
طعام سے منع کرنا یہ کام علماء کا نہیں مثلاً ایک شخص مدفنہ میں منبت کرتا ہے یا اشعلہ تشبیب پڑھتا
ہے تو ایسی جگہ یہ سمجھنا چاہئے کہ غش اور غیبت بدیہ اور روزہ میں زیادہ بدتر کہ روزہ بھی خراب
ہوتا ہے غیبت اور غش سے باز نہ ہونا چاہئے نہ یہ سبب اسکے ہونے کو بھی منع کرے اور کہے کہ جب
تو غیبت کرتا ہے تو روزہ رکھنا موقوف کر یہ کام اہل عقل اور اہل علم کا نہیں ہے اب رہا یہ مسئلہ
کہ گائے سید احمد کبیر رضی اللہ عنہ کی اور کبرا شیخ سدھو کا جو نذر کرتے ہیں شرع کا امین کیا حکم ہے
ایا حرام ہے یا حلال و ہانی اسکو مطلق حرام کہتے ہیں اسوجہ سے کہ ماہل بہ بغیر اللہ میں
داخل ہے اور یہ بات بالکل غلط ہے اسلئے کہ جو جانور کہ بنام بتوں کے اور تشکدوں کے مشہور ہوتے
ہیں مانند بخار ہندون کے یا شلال سکے جب بنام خدا فرج کئے جاوین حلال ہے کھانا انکا جیسا کہ
فقہ میں لکھا ہے پس مشہور ہونا غیر خدا کے نام سے وجہ حرم نہیں ہوتی ہے یہ غلط فہمی انکی ہے۔
مگر فرج بنام خدا و طرح پر ہے ایک مثل انجیہ قربانی اور ہری کہ ہے کہ اراقہ دم خاص واسطے عظمت
اور تقرب خدا کے عبادنا ہوتا ہے گوشت وغیرہ اس فرج سے مقصود نہیں ہوتا بجز رضا کے اور
کے یہ فرج عبادت ہے اور ثواب اس پر موعود اور اس طرح واسطے عظمت اور تقرب کے غیر خدا کے واسطے
فرج کرنا مشرک ہے اور فرج مرتد ہوتا ہے اگر مسلمان ہو اور دو فرج مباح ہے وہ فرج کرنا بنام خدا
ہے واسطے حصول نفع کے ساتھ گوشت وغیرہ اسکے اور یہ فرج واسطے غیر خدا کے بھی مباح اور

اور حدیث مسلم ہے کہ عمارت ہو یا غیر کھراکیا جاوے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ و شرح مشکوٰۃ
ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب
توریشی سے یحییٰ بن الوصیین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجری صولها والاخری
ان یضرب علیها خباء ونحوہ وکلاهما منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان
میں لکھا ہے قلت مستفاد منه انکانت الخیة لفائدة مثل ان یقعد تحتها للقرأة فلا یکن
منهیا قال ابن ہمام واختلف فی اجلاس القاریین عند القبر والمنحدر علی الکراهة اور بعد
اسکے لکھا ہے فقد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین ابن ہمام وہم الناس
فیستوی یحییٰ بالجلیوں اور کھرا کرنا خیمہ کا قریب قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات
کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری
میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأته القبة علی قبره سنة اربع
نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول
سے پس قول پر رد کو سند نقل کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث لا شد لزیارۃ
میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارۃ
المشاهد وقبول العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اس طرح ہے کہ فی الاحیاء
ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع علی الرحلة لزیارۃ المشاهد وقبول العلماء
الصالحین وابتیین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مولها انجب کنت
نہینکم عن زیارة القبری وفروها والحدیث انما ورد نہیا عن الشد لغیر ثلثة
من المساجد لتمام ثلھا بل لا بد لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما
المشاهد فلا تتساوی بل بركة زیارتھا علی قدر درجۃ تقصود عند الله ثمریت شعری ہل
مینع هذا القائل من شد الرجال لقبر الانبیاء کا براہیم وموسى یحییٰ المنع منک في خایة الاحالة وانا
جونہ ذاک لقبری الانبیاء والاویاء فی معناہم ولا یبعد ان یکون عن غرض الرحلة کما ان زیارة العلماء
فی الحقیقۃ من المقاصد اور سیحہ نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ کی اما استدلال بل
قبور وغیر انبیاء منکر شدہ اندازا بسیار ہی فقہا و میگویند نیست زیارت مگر بائیں قطع رسانیدن باصوات و غیر

اور حدیث مسلم ہے کہ عمارت ہو یا غیر کھراکیا جاوے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ و شرح مشکوٰۃ

ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب

توریشی سے یحییٰ بن الوصیین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجری صولها والاخری

اسی طرح اگر کوئی کہے کہ دوسن یا تین من گوشت نذر حضرت سید احمد کبیر بعد برآید حاجت کھلاؤنگا گوشت حلال ہے اگرچہ گوشت گائے کا کہے تو بھی اور اسی طرح اگر گائے زندہ تمام سید احمد کبیر کی دیکھو بغور نقد کے تو بھی درست ہے اور گوشت اسکا حلال فرض گائے سے مالیت ہے پس جب مقصود جانور سے گوشت ہو یا مالیت ہو اور نذر کرے کسی اموات کے تو وہ جانور حلال ہے گو نذر میں گفتگو ہو اور اگر مقصود فوج واسطے ریگے ہے پس اگر ایصال ثواب حج واسطے ریگے مراد ہے تو حلال ہے اور اگر تقرب بنوع طرف ریگے مقصود ہے تو حرام اور فوج مرتد اور اگر کوئی شخص بکرا یا دنبہ یا گائے وغیرہ خانہ پروردگار سے گوشت اسکا خوب چرب ہو اور پھر فوج کر کے پکائے فاسخ کسی بزدل کی دیکھو کھلاؤں کچھ غل نہیں ہے یہ ایسا ہے کہ واسطے اس بزدل کے حالت زندگی میں یہ کام کرنا اور اگر نذر کرے کہ بشرط برآمد فلان حاجت کے گائے دوسالہ یا فربہ یا کمری یکسالہ نیاز حضرت خورشید الاظہم قدس سرہ کی کر دینگا پس حکم اسکا مثل حکم طعام ہے اگر نذر بطریق نیک ہے کچھ غل نہیں اور اگر نذر بطریق قبیح ہے فعل اسکا حرام ہے اور جانور حلال اور مولی برلمان الدین نے لکھا ہے کہ جانور مذکور کہ واسطے بزدل کے مقرر ہوا ہے اگر مقصود ہے کہ مسلمان کھاوین بے شبہ حلال ہے۔ اور جیسے کہ اختراع معانی جدید آیت وحدیث بنیاد اہل حق کے اور تحریف معانی داب ان بخدیون کا ہے اسی طرح تحریف کلام علمائے سلف بھی کرتے ہیں اور اکثر جگہ جو سند کلام علمائے متقدمین سے لاتے ہیں تحریف کر کے اپنے مطلب کے موافق بناتے ہیں کہیں ایک فقرہ عبارت منقولہ سے حذف کر دیتے ہیں جیسے کہ حدیث لعن اللہ الیہود والنصارى الذين اتخذوا القبور انبياءہم وصالحیہم مساجد میں مرقاة شرح ملا علی قاری کی عبارت نقل کرتے ہیں انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوة فیہا استئنا بالاسنة الیہود ویدل علیہ قرآنہ وسلم لعن اللہ الیہود والنصارى الخ اور عبارت شرح ملا علی یہ ہے قال ابن الملائک انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوة فیہا استئنا بالاسنة الیہود انتہی وقید علیہا یغید ان اتخذ المساجد یحییہا لا باس بہ ویدل علیہا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن اللہ الیہود والنصارى الخ الحدیث پس فائدہ قید علیہا کو ترک کیا کہ مسجد پہلے قبر میں بنائی درست ہے اور جو حدیث اسکے سند میں تھی اسکو شد حرمت اتخاذ مسجد کر دیا اور اس پر بیان کرتے ہیں کہ مکان قبر مثل قبۃ وغیرہ نا احرام ہے بموجب روایت جابر رض کہ شکاۃ میں ہے

[illegible]

حق قوی است یا امدادیت من گفتیم که قوس می گویند که امداد حق قوی تر است و من میگویم امدادیت
 قوی تر است شیخ گفت نعم زیرا که دوسه در سباط قرب حق است و در حضرت اوست و نقل در معنی این
 طائفه بیشتر از آنست که حصه و احصا کرده شود و یافته نمی شود در کتاب سنت و اقوال سلف صالح و غیره
 که منافق و مخالفین با شد و در کندان را و تحقیق ثابت شده آیات و احادیث که روح باقی است
 و او را علم و شعور بر اثران و احوال ایشان ثابت و ارواح کامله را قرب مکانه در جناب حق ثابت
 چنانچه در حیات بود یا بیشتر از آن و اولیا را کرامات و تصرف در احوال حاصل است و این نیست مگر
 ارواح ایشان را و آن باقیست و تصرف حقیقی نیست مگر خداوند عز و شان و همه بقدرت اوست و ایشان
 فانی اند در حلال حق در حیات و بعد از ممات پس اگر داده شود مرا حری را خیر بوساطت یکبار
 دوستان حق و مکانه که نزد خدا دارد و در تابا شد چنانکه در حالت حیات بود و نیست فعل و تصرف
 در هر دو حالت مگر حق را جل جلاله و علم فاعله نیست چیزی که فرق کند میان هر دو حالت و یافته نشده است
 دلیل بر آن در شرح شیخ ابن حجر و در میان حدیث لعن الله الیهی و النصارى اتخذا قیورا بنیاهم مساجد
 گفته است این بر تقدیر است که نماز گذار بجای قبر مجتبی تعظیم و س که آن حرام است با اتفاق و اما
 اتخذا مسجد در حواشیه بر علیه السلام یا صا که و نماز گذاردن قبر و س نه بقصد تعظیم قبر و توجه بجانب
 قبر بلکه به نیت حصول بر داند و س تا کامل شود ثواب عبادت ببرکت قرب مجاورت آن روح پاک
 حرجی نیست و در آخر باب چیزه بیاید متعلق با این سخن و تمام گردان این بحث در کتاب جهاد و رقصه
 قتلا بیدر اعداء علم آور عبادت ترجمه کی کتاب الجهاد و من یه و اما استمداد باهل قبور و منکر
 شده اند از بعض فقها اگر انکار از جهت آنست که سلع و علم نیست ایشان را بر اثران و احوال ایشان
 پس بطلان او ثابت شد و اگر سبب آنست که قدرت و تصرف نیست مرا ایشان را در آن موطن
 تاد و کنند بلکه محبوس و ممنوع اند و مشغول با آنچه عارض شده است ایشان را از محنت و شدت آنچه باز
 داشته است از دیگران ممنوع که این کلیه باشد خصوصاً دشمنان متقین که دوستان خدا اند شاید که حال
 شود احوال ایشان را از قرب و مندرست در برنخ و قوت و قدرت بر شفاعت و دعا و طلب
 حاجات مرز ایشان را که متوسل اند با ایشان چنانچه روز قیامت خواهد بود و حیثیت دلیل بر آن تفسیر
 کرده است بیغناوی آیه کریمه و التنازعات عرفا لآیه را بصفت نفوس کامله فاضله در حال مقام

و متفقہ و قائل گشتہ اند بعضی از ایشان و ظاہر نیست کہ از فقہائے آنان کہ قائل بسبع وادراک میت
 اند قائل بجواز اند و اما نمکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند و نیست حدوث استداد مگر ہمین کہ محتاج
 طلب کند حاجت خود را از جناب الہی توسل روحانیت بندہ مقرب دستگاه والا الخ آور
 ایسے ہی شرح عربی سے و اما الاستمداد باہل القبر فقد انکر اکثر من الفقہاء فی غلب
 النبی و الانبیاء و قالو الیس للزیارۃ الالاد ماء و الاستغفار الموتی و ایصال النفع الیہم
 بالادعاء و التلاوة الخ اور جو کہ عبارت ترجمہ فارسی مشکوٰۃ بعینہ مطابق شرح عربی ہے لہذا عبارت
 فارسی شیخ علیہ الرحمہ نقل کیجاتی ہے تا لوگ دیکھیں کہ شیخ منکرین استداد پر طعن کرتے ہیں اور
 رد کرتے ہیں مذہب انکار اور ہا یہ ایک جملہ آسمین سے نقل کر کے کچھ اپنی طرف سے ملا کر اپنی
 مدعا کو ثابت کرتے ہیں کلام شیخ سے یہ بات صاف افترا اور تحریف معلوم ہوتی ہے اس سلسلہ
 کچھ استحکام انکار استمداد نہیں معلوم ہوتا بلکہ جو کوئی ترجمہ شیخ میں کیا منویٰ حضرت علیؑ کا کیا بھیجیں
 یہ کہ انفقہائے انما نمکہ قائل بسبع وادراک میت اند بجواز قائل اند و اما نمکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند
 کہ ہمیں ترجمہ شیخ میں نہیں ہے یا اپنی طرف سے درمیان عبارت شیخ کے بٹھکادیا ہے عبارت ترجمہ
 شیخ علیہ الرحمہ یہ ہے باب زیارت قبر دین و اما استمداد باہل قبور در غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا
 غیر انبیاء علیہم السلام منکر شدہ اند از این بسیاری از فقہاء و می گویند کہ نیست زیارت قبور مگر از برائے
 دعائے موتی و استغفار برائے ایشان و رسانیدن نفع بایشان بدعا و معتقد و تلاوت قرآن
 و ثابت کردہ اند از مشائخ صدیقیہ قدس سرار ہم و بعض فقہاء ہم اسد تعالیٰ و این امر محقق و معتبر
 است نزد اہل کشف و کمال باز ایشان تا بسیاری را فیوض و فتوح از ارواح رسید و این طائفہ را در
 اصطلاح ایشان اوتوسی خوانند۔ امام شافعی رحمہ اللہ گفتہ قبر موسیٰ کاظم قریاق مجربست مراجعت
 دعا و رجوع الاسلام امام خوالی گفتہ ہر کہ استداد کردہ می شود پوسے در حیات استداد کردہ می شود و کہ
 بعد از وفات و یکے از شلخ عظام گفتہ دیدم چہار کس از مشائخ تعریف میکنند و قبر خود را منہ
 مقرر فرمائے ایشان در حیات خود یا بیشتر از ان شیخ معروف و عبد القادر جیلانی و دو کس دیگر را
 از اولیا شمر دہ و مقصود حصر نیست انچہ خود دیدہ و یافتہ گفتہ است۔ سیدی احمد ابن مرزوق کہ از
 اعظم فقہاء و علماء مشائخ دیار مغربست گفت کہ روز سے شیخ ابو العباس حضرمی از من پرسید کہ امداد

ترجمہ شیخ علیہ الرحمہ
 و متفقہ و قائل گشتہ اند بعضی از ایشان
 و ظاہر نیست کہ از فقہائے آنان کہ قائل بسبع وادراک میت
 اند قائل بجواز اند و اما نمکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند و نیست حدوث استداد مگر ہمین کہ محتاج
 طلب کند حاجت خود را از جناب الہی توسل روحانیت بندہ مقرب دستگاه والا الخ آور
 ایسے ہی شرح عربی سے و اما الاستمداد باہل القبر فقد انکر اکثر من الفقہاء فی غلب
 النبی و الانبیاء و قالو الیس للزیارۃ الالاد ماء و الاستغفار الموتی و ایصال النفع الیہم
 بالادعاء و التلاوة الخ اور جو کہ عبارت ترجمہ فارسی مشکوٰۃ بعینہ مطابق شرح عربی ہے لہذا عبارت
 فارسی شیخ علیہ الرحمہ نقل کیجاتی ہے تا لوگ دیکھیں کہ شیخ منکرین استداد پر طعن کرتے ہیں اور
 رد کرتے ہیں مذہب انکار اور ہا یہ ایک جملہ آسمین سے نقل کر کے کچھ اپنی طرف سے ملا کر اپنی
 مدعا کو ثابت کرتے ہیں کلام شیخ سے یہ بات صاف افترا اور تحریف معلوم ہوتی ہے اس سلسلہ
 کچھ استحکام انکار استمداد نہیں معلوم ہوتا بلکہ جو کوئی ترجمہ شیخ میں کیا منویٰ حضرت علیؑ کا کیا بھیجیں
 یہ کہ انفقہائے انما نمکہ قائل بسبع وادراک میت اند بجواز قائل اند و اما نمکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند

مرویت از شلخ اہل کشف و استدوار و حل کلم استفادہ ازان خارج از حضرت و مذکور در کتب
و رسائل ایشان و مشہورست میان ایشان حاجت نیست کہ آنرا ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب شود
و منکر کلمات اہل عافانا اندر من ذلک سخن در اینجا از وجہ علم شریعت است آری مروی و مستون
و زیارت سلام ربوبی و استغفار برائے ایشان و قرأت است لیکن در اینجا نہی از استدوا نیست پس
زیارت برائے امداد موتی و استدوا ازان ایشان ہر دو باشد بر تفاوت حال زائر و مریز باید است
کہ خلاف در غیر انبیا است صلواتہ اہل و سلامہ علیہم اجمعین کہ ایشان احوال و بحیات حقیقی دنیاوی
باتفاق و اولیا سجات اخروی و معنوی و کلام در مقام تہطاہات و تطویل کشید بزعم منکران کہ
در قریب این زمان ہین فرقہ پیدا شدہ منکر اند استدوا و تعانت را از اولیاء خدا کہ نقل کردہ شدہ اند
ازین داریانی بداری تعان و زہد اند ہر دو پروردگار خود و مرزوق و خوشحال اند و مردم را ازان مشہورست
و متوجہان بجناب ایشان از مشرک بخدا و عبدنا منام میدانند و میگویند آنچه میگویند و عمرہا است
کہ تحقیق و تفصیل ہین مسئلہ مخطوطہ خاطر فاتر بود الا ان توفیق آہی مساعدت کو دابہ کینا چاہئے کہ
شیخ علیہ الرحمۃ ثابت کرتے ہین استدوا کو اور منکر اپنے مطلب پر دلیل لاتا ہے اُنکے قول سے کیا
بیباکی اور جرأت ہے یہ ایسا ہے جیسے کوئی کہے کہ قرآن میں نماز سے منع فرمایا ہے اور پڑھے
آیت وَلَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ اَوْ اَنْتُمْ سُكَارٰی نَهْ پڑھے اور ایسی ہی سند بیان کرتے ہین عبارت
فتح القدیر کی کتاب جائز میں عدم سماعت موتی پر پڑا عند اکثر مشائخ و ہوان اہیت لا یمح عندہم
اور حالانکہ عبارت فتح القدیر یہ ہے اما التلقین بعد الموت وہی فی القبر قیل لایمروا بھ
وقیل یفعل و تحقیقہ فاروینا و نسب الی اہل السنۃ والجماعۃ و خلافاً الی المعتزلۃ و قیل
یا فلان بن فلان اذکر دینک الذی کنت علیہ فی الدنیا بشہادۃ ان لا الہ الا اللہ
وان محمد رسول اللہ پس شیخ ابن ہمام ثابت کرتا ہے تلقین کو اور کہتا ہے کہ یہ نہ سب اہل سنت
جماعت ہے اور نفعین تلقین معتزلہ میں جو منکر سماعت موتی میں اور دلیل نفعین تلقین کو رد
کیا ہے یہاں منکر اسی قول مروی و شیخ ابن ہمام کو قول شیخ قرار دیکر شدا بیان کرتا ہے کہ شیخ
ابن ہمام کا یہ قول ہے اور اس قسم کے افتراء اور تحریف اور جعل ان لوگوں کے کلام میں بہت ہین
لازم ہے کہ جس مسئلہ میں سند علمائے سلف کی بیان کریں بغیر مطالعہ اس کتاب کے باور نہ کرے

سائل مختلف فیہا میں مخالفوں کے ساکت کر نیکی بہت کچھ کوشش کی ہے اور بہت کچھ لکھا ہے۔ اگرچہ اس فن میں اوپر مذکور بھی اس سے پیشتر بہت کچھ لکھا ہے مگر مصنف مرحوم نے بہت کچھ اچھا لکھا ہے اور حق ظاہر کرنے میں بڑی کوشش کی ہے۔ یہ لکھنا کہ یہ رسالہ اس فن میں مثال ہے یا اسکی مانند اور کچھ آج تک نہیں لکھا مبالغہ ہے جیسا کہ اکثر لوگ مصنفوں کی تصانیف پر رائے ظاہر کرتے وقت مبالغہ کر جاتے ہیں میں اسکو پسند نہیں کرتا صرف سچی بات ہتھیار کا فی ہے کہ بہت خوب لکھا ہے۔ ہاں یہ بات ضرور لگتی کہ اول مخالفین کے عقیدہ کو بلا تعصب انکی کسی معتبر کتاب سے نقل کرتے اور اسکے ساتھ انکے دلائل بھی بیان کرتے پھر اسکا جواب یا اسکے خلاف میں لائل پیش کرتے آج تک مسائل متنازعہ میں میری نظر سے ایسی نہیں گزری اور نہ آجکل ہمارے معاصرین کو اس طرف توجہ ہے قدیم سے باہم ہی تم کی قیل قال کرتے آئے ہیں قلیل آسمین تو کوئی شبہ نہیں کہ اسلام نے دنیا کو توحید خالص سے بہرہ مند فرمایا اور مسلمانوں کے دلوں میں مسائل توحید ایسے برپا ہو گئے کہ جب تک کسی مذہب ملت میں نہیں پایا جاتا ہے۔ اس مذہب کا یا ایک سچا اصول ہے کہ جس سے اسنے تمام مذاہب پر فتحیابی حاصل کی۔ جبل الطارق سے لیکر چین تک ایسا کوئی بھی مسلمان نہ ہوگا جو خدا تعالیٰ کی قدرت و صفات میں کسی کو بھی شریک نہ ہو یا اسکے احکام کے مقابلہ میں کسی کو رکھ کر حکم کو مستعمل سمجھے ہاں آسمین بھی کوئی شبہ نہیں کہ جب مسلمان دنیا میں پھیلے اور ہر قوم سے انکا سابقہ پڑا اور محبت اور وعدہ و باش بھی ہوئی تو جبل کی وجہ سے اور لوگوں کے سائل کو دوسرا لباس بدل کر اپنے دین میں خل کیا دیکھو ہنود کے ہاں دیوالی میں روشنی ہوتی جو ان جاہلوں نے شب بلبت میں آتش بازی کی یا انکے ہاں ہولی میں سوانگ بناتے ہیں ہندوستان خصوصاً مدراس و کرن مالک متوسطہ کے جاہل مسلمانوں نے عشرہ محرم میں اس سے بھی بڑھ چڑھ کر ناشروع کیا کوئی حسین کا ریچھ بنتا ہو کوئی لنگور اور کیا کیا خرافات کرتے ہیں۔ ہندوؤں میں بہت شرعہ و دار سے جاری ہے ہزاروں خیالی سببوں میں اور تھان اور جھنڈے مٹھڑے ہو پوجتے ہیں اسطرح جاہل مسلمانوں نے اپنے اولیاء کرام اور انکے مقابروں مشاہیر و مقدس کے ساتھ کرنا شروع کیا جسکو قرآن اور سچے اسلام سے ملا کر دیکھئے تو بالکل شرک معلوم ہوگا۔ علماء کی ایک جماعت نے انکے منہ کرنے پر کمر باندھی مگر شدہ شدہ یہاں تک بڑھ گئی کہ جو جائز اور حسن باتیں تھیں انکو بھی حرام اور شرک قرار دیا اور پھر انکے پیروں نے اور بھی غلو کیا یہاں تک کہ مسلمان میں ملامت پیدا ہوا اور جھگڑے برپا ہوئے اسلئے انکی اس زیادتی کے روکنے کے لئے اس کتاب میں لکھی گئیں اور ضرور لکھنی چاہئے تھیں ہاں باہم ذاتیات سے بحث کرنا اور سخت کلامی اور سب و شتم تک نوبت

اور اس طرح بہت آیتیں اور حدیثیں ہیں کہ علمائے سلف اور مفسرین نے انکے معنی کچھ اور تحقیق کو
 ہیں اور یہ برخلاف اُسکے بیان کرتے ہیں لہذا چاہیے کہ پہلے علمائے مفسرین اور ائمہ دین نے
 جو کچھ تحقیق کیا ہے اُسکو بھی معلوم کرے جب حقیقت اُنکے جھوٹ سچ کی معلوم ہو اور اس طرح حدیث
 ضعیف جب اپنی راے کے موافق ہوندا پڑتے ہیں جیسے حدیث ابن عمر کی ترمذی سے دوبارہ
 منع کراہت نماز کے قبرستان میں سند لاتے ہیں اور وہ حدیث ضعیف ہے خود ترمذی نے لکھا
 ہے کہ حدیث ابن عمر لیس بذلک القوی وقد نکلو فی زید بن جابر من قبل حفظہ
 اور ایسی ہی حدیث ابوسعید کی اُسی باب میں ترمذی سے سند لاتے ہیں خود ترمذی نے لکھا ہے
 حدیث فیہ منظر اب اولیٰ ہے کبھی سند پکڑتے ہیں ایسی حدیث سے کہ اُسکے معنی کو کچھ مناسب
 اُس مطلب سے نہیں ہوتی جیسے اُسی باب میں حدیث ابو ثریب غنوی کی لاتے ہیں لا تجلسوا علی القبور
 ولا تصلوا الیہا یعنی نہ بیٹھو قبر پر اور نہ نماز پڑھو طرف قبر کے یہ ممانعت اُس وقت ہے جب
 قبر روبرو بجانب سجدہ کے ہونہ قبرستان میں الغرض ہر مسلمان کو لازم ہے کہ قرآن و حدیث سے
 موافق تحقیق علمائے حق اور ائمہ دین کے اپنے عقائد اور اعمال درست کرے ورنہ تمام فرق باطلہ
 رد فتن اور مرجئیہ اور قدریہ اور معتزلہ وغیرہ سب قرآن و حدیث سے سند پکڑتے ہیں مگر جب خلاف
 تحقیق علمائے اہل سنت و جماعت ہے لہذا باطل اور مردود ہے۔ یہ چند مسائل اور کتنی سذین بطور
 نمونہ واسطے آگاہ کرنے لوگوں کے ذکر کی گئی ہیں آئندہ ہادی حقیقی خدا تعالیٰ ہے یہدی من یشاء
 الی صراط مستقیم۔ اور جبکہ اس رسالہ میں بلا تعصب سخن محقق لکھا گیا ہے لہذا اسکا نام جو ہر
 الایقان فی حفظ الایمان رکھا ہے والدعا علم۔

تمام شد

تقریظ ریختہ کلاک جواب ہر سلاک عالم کامل و علامہ فاضل جناب ابو محمد عبد
 صاحب مصنف تفسیر حقانی دام فیضہ

بخدمتہ و نستعینہ و نصلى علی رسولہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم اما بعد اگرچہ جزا
 حقاً اس رسالہ کے مطالعہ کی فیر کو مہلت ملی مگر تاہم اکثر مباحث کو دیکھا اس کتاب کے مصنف علیہ الرحمۃ

تقریظ دلیر حکیدہ قلم معجز برقم زبدۃ احکام سید الشعرا وحید من جامع علم و فن
ابو احمد حکیم محمد حسن المتخلص بہ حسن دہلوی مقیم الوعظ فیضہ

متاع بیش بہائے ایمان کے غار نگار۔ انساہی عن المعروف والامر بالمعروف۔ آئائے عقائد صحیحہ اہل سنت و جماعت کے چور سرکش
گستاخ یسے ادب بد لگام موہ نہ زور۔ ماحی آثار کرم و جہل حضرت خیر اللوری۔ معرض اتباع و اقتدائی حضرت ائمہ ہدی
عظمت و کرامت جناب مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر لفظاً سوسن معنائاً کافر۔ زید علیہ السلام کی امامت
اور جناب سید الشہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بغاوت کے قائل۔ حق سے روگردان۔ باطل کے مائل۔ زیارت
مشاہد کرام سے نفور۔ سرگردان فیانی ضلالت منزل مقصود نجات کو سون دور۔ ابواب البیال ثواب اموات
کے مغلط۔ مر گئے مردود جنکی فاتحہ نہ درود کے مُصدق و مینعون الماعون کے مصداق۔ صدقات و خیرات
کے راہ بند کرنیوالے۔ بزرگانِ حق کے ادا و تمند و کج نام و دھرمیو کے شریعت کے رہن طریقت کے قطع لطریق
درطہ و سادس شیطانی کے خریق۔ اہل بیت نبوت کے دشمن اولیاء اللہ سے بیزار۔ ابن تیمیہ کے دل بند شیخ
سجدہ کی یادگار۔ گم کردہ صراط المستقیم ایمان نام کے عباد اللہ کام کے عبد الطاعت عبید الشیطان مبطنی نور اللہ یافتہ
ضلالت و گمراہی میں یاسخ ثابت قائم۔ کتاب التوحید کے حافظ تقویۃ الایمان کے بن۔ معالی کتاب اللہ میں با صواب اثر
مملو از خلاف و خلل کھر اس کج طبع کج فہم کج بین بدگو بدشہو بدین بدترین لوگوں کے خانہ خرابی کے ست۔ ہتھیال کے گھڑی
آئی کہ روشن روان دانادل تفقہ فی الدین میں مشار الیہ مائل۔ جامع مقول و مقول حا و فروع و اصول۔ حامی تہذیب
مقتدی ائمہ ہی مہین حق و باطل اثبات حقیقت عقائد کے شاہ عادل قانع آثار روم فضیح قانع بنیان عدالت صحیحہ قائم
شاہراہ طریقہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سائق سبیل سنت مصطفوی صراط المستقیم۔ سالک شیخ قویم عالم فقیہ شل فاضل علم
حضرت مولانا حکیم مولوی مفتی محمد عبد اللہ کریم صاحب دہلوی برادر محض و برادر امیر قزوین سالہ جہد الایمان فی حفظ الایمان کمال حق تعالیٰ
خلوص باسئلہ لال آیات کلام الہی تطبیق احادیث حضرت نبوت پیاسی عقبہ صحیحہ اہل سنت و جماعت اسی صحیحہ کھڑا عبارت سیر
و ضحار و دین لکھا کہ دیکھتے دیکھتے والوں و چشم انصاف پرھنے والوں کے لئے ایک تبرک کامل مکمل کر دیا رسالہ کیا لکھا
ہو گیا مستقیان جگر تشنہ زلال تحقیق کے لئے برفاب تسکین کی سبیل لگا دی ہے اور گردان باد یہ طلب حق الامر کے لئے
خضر بنوں ہدایت پیدا کر دیا یہ رسالہ ایسے دلائل قاطعہ اور برہین طاعہ سے معرض غلطی میں آیا ہے کہ خوبیاں اسکی اور محامد و احسان
اسکے ظہور و تشریف آمد کا اسکے مؤلف رسا اور شائع کو جزا خیر ہے اور انکی سعی کو مشکور کرے ہر مسلمان مومن سید کو جو جانتا
کاٹا اور اتباع سنت کی غارتی ہے جس چیز کا کہ بعض تہلیل انیا و تصحیح عقائد اپنے پاس کھاتا ہے، اللہم عقدا ما تحب و رضی عنہ

پہر بچا دینا اس وقت کے جہل کا مقدمہ تھی ہے میں اُسکو کبھی پسند نہ کروں گا +
 اس طرح ہر مرد اور بادی کے بعد جون جون مانہ گزرتا ہوا پچھلے لوگ اسکی تعلیم میں اپنے خیال کو بھی دخل دینا
 کرتے ہیں اور ایسی کچھ قلمی جڑے جانتے ہیں کہ اصلی اور زائد بات کی تمیز کرنے میں بُری دقت پیش آتی ہے ہر ایک
 زمانہ گزرنیکے بعد پچھلے شائع کی قلمی اور خندہی مسائل جو جون مرکب کے گوہر میں تاخیر کے لئے سد ہو جاتے ہیں
 اور ان ترشید باتوں کو جو کوئی دور کرنا چاہتا ہو تو اُسکو بُری مصیبت اٹھانی پڑتی ہے اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ارشاد فرمادیا ہے کہ مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ اور بہت سی احادیث میں اس بات کی
 دلیلی کی باشد مانع ہے بمقتضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تھا کہ جو دنیا میں میں چھوڑے جاتا ہوں لوگ اس میں ہونا
 نہ لائیں اس میں کوئی شریعت پر عمل نہ کرے کہتے ہیں اور اسکے ضلالت پر زمین شبہ بھی نہیں پس طرح تو
 میں چلا نہ رہتا انداز ہی پیدا کر کے شرک فی الا سلام بگیا تھا جب کوئلانے مٹایا اور اس میں بعض افراط
 و تفريط بھی کی اس طرح اس بد نصیب بدعت کے مٹانے میں بھی بہت لمحہ کمر ہمت باندھی اور سلف سے
 آج تک ایسا کرتے آئے مگر بعض لوگوں نے اس میں بھی افراط ہو گئی انہوں نے اسلام کی کار آمد اور حسن باتوں
 کو کہ جب کوئلانے اسلام کے قرآن و حدیث میں خوض و فکر کر کے نکالا تھا اور وہ صاحب شرع کے مطالب
 میں سے تھیں انکو بھی بدعت قرار دیا پھر اس میں بھی باہم بُری قتل و قاتل ہونے لگی دراصل عبت
 کو امرِ حسن سے الگ کر کے دکھا دینا بُرا بھاری کام تھا۔ عرب میں محمد بن عبد الوہاب نجدی اور اسکے
 متبعین اور ہندوستان میں بعض مولویوں سے اس بارہ میں افراط ہو گئی اور بات صدا عدال
 سے بڑھ گئی جس لئے وہابی بدعتی کا قصد ہندوستان بھر میں پھیلا اور طرفین سے علما نے کتابیں اور
 رسالے لکھنے شروع کر دیے چنانچہ نجد انکے اس مصنف کا یہ رسالہ بھی محمد بن عبد الوہاب اور انکے
 گروہ کی زیادتیوں کے رد میں ہے +

مسلمانوں کو اگر وہ اسکو بغور دیکھیں گے ایسے مسائل میں بہت کچھ فائدہ دیکھا خدا مصنف مرحوم
 کو جزا و خیر عطا فرمادے آمین۔ ابو محمد عبد الحق۔ ۱۳ ر شوال المکرم ۱۳۱۱ھ بمقام دہلی۔ رابع
 قطعہ تاریخ طبع جوہر الایمان فی حفظ الایمان از تالیف فکر حکیم محمد عمر صنایع ملام محمد

پہلے سال آیا مجھے بھی خیال	ہوا طبع جب حفظ الایمان صحیح
کہ کچھ دھچکا سننے پر ہیشال	تو مجھ سے کہا ہاتھ غیب سے

اعلان

ہر خاص و عام کو اطلاع
دیجاتی ہے کہ اس کتاب سنی جو ہر الایقان میں
الایمان کا حق تصنیف و تالیف ہمیشہ کیلئے مشہور و حسب
اقرا نامہ ہمارے کے عطا کیا گیا ہے اور شہر نے جو حقیقتوں میں
۱۸۴۷ء و برج فہرست حبشہ کی گورنمنٹ انڈیا بھی کرا دیا ہے لہذا خدا
اہل مطابع و تاجران کتب غیر التامہ کہ کوئی صاحب اس کتاب کے جڑوں
طبع کا بدلہ جائز تحریری میری قصہ نقرائیں ہاں جس قدر
خلیفین مطبوعات ہوں مشہور سے طلب فرمالین فقط
اشتہر

مذکورہ عبدالغفار
بیک بہترین ائمہ الاخوانی
ساکن آبادہ کابانج محلہ
جامعہ دارالعلوم